

سلسلة تحقق اشتراكية الثقافة

3

1983

كتاب الشعب



دكتور

أحمد عبد الحميد الخالدي

أسس التنظيم السياسي

في النظرية العالمية الثالثة

المنشأة العامة للنشر والتوزيع والإعلان
طرابلس - الجماهيرية العربية الليبية الشعبية الاشتراكية

اهداءات ٢٠٠٣

**د/ رشدي أبو العزايم محيد الرسول
كلية الهندسة- جامعة الإسكندرية**

أسس التنظيم السياسي

في النظرية العالمية الثالثة

كتاب الشعب

دكتور

أحمد عبد الحميد الخالدي

أسس التنظيم السياسي

في النظرية العالمية الثالثة

منشورات

المنشأة العامة للنشر والتوزيع والإعلان

طرابلس - الجماهيرية العربية الليبية الشعبية الاشتراكية

مارس 1983

العدد 3

الطبعة الأولى

1392 و. د. - 1983 م

ص
ب
٩٥٩

المنشأة العامة للنشر والتوزيع والإعلان
بدراس - القاهرة - جمهورية مصر العربية - الجمعية الاشتراكية

حقوق الطبع
والإقتباس والترجمة
محمولة للناس

للإهداء

إلى ولدي محمد . وكل البراعم الواعدة التي نرجو
معها أن تحقق الغد انحر المشرق في أرجاء
وطننا الكبير .

دكتور أحمد

« لما لم تكن السيادة سوى ممارسة الارادة العامة ،
فأنها مما لا يمكن التنازل عنه ، وأن صاحب السيادة -
الذي ليس سوى كائن أجتاعى لا يمكن أن يمثل غيره ،
فالسطة مما يمكن نقله ، ولكن الارادة لا يمكن نقلها . »

« روسو »

مقدمة

يطلق التنظيم السياسى على الدولة من حيث نظام الحكم بها ، حتى أن الدولة تعرف بأنها نوع من التنظيم السياسى الاجتماعى الذى يحيط بجماعة بشرية ما ينظم علاقاتها فى اطار أهداف مستقبلية .

يعد التنظيم السياسى ظاهرة اجتماعية أولية فى كل مجتمع انسانى ، فالإرتباط (ضمنى) بين حياة جماعة انسانية ما وبين التنظيم مهما كانت بساطة قواعد ذلك التنظيم ، إذ فى كل جماعة انسانية يقوم نوع من التنظيم السياسى بقدر ما ينظم التصرفات والروابط فيما بين الأفراد بعضهم مع بعض أو فى مواجهة الحاكم فرداً كان هذا الحاكم أم جماعة .

الإنسان هو الكائن الاجتماعى الوحيد المفكر الذى
حباؤه الله بنعمة العقل الذى به أستطاع أن يُميز على سائر
المخلوقات الحية فى الطبيعة ، ويطور نفسه ويخضع كثير
من الأحداث لإرادته ولا يترك نفسه تحت رحمة الطبيعة
بل هيمن على كثير من مواردها ونماها واستخدمها فيما
يحقق تقدمه واستمرار حياته .

ولئن كان تنظيم السلطة الحاكمة قد نشأ - فى البدء -
تدرجيا وتلقائيا فإن التقدم وسنة الاستمرار والتطور
أخضع ذلك التنظيم لسلطان العقل البشرى من حيث
تحديد طبيعته وأساليبه وحدوده وصاحبه . . . الخ .

قديمًا كان الإنسان ينظر الى السلطة وحائزها على أنهم
من فرضيات الطبيعة أو من الله ولذا لا يملك الفرد
مناقشتها أو تعديلها أو تطويرها ، وبالتالي فإنه كان يعتقد
أن التنظيمات السياسية البدائية جزء من الطبيعة تتطور كما
تتطور الطبيعة أى لا يد للإنسان فى ذلك ، لكنه تدرجيا

أخذ الإنسان يفكر في ذلك التنظيم فهذه تفكيره الى ادراك وجود تنظيمات مختلفة وبالتالي أنطلق يحاول تفسيرها ثم (في مرحلة لاحقة) الى توجيهها والتحكم في تنظيمها .

وبنمو العقل البشرى تزايدت قدرته على البحث في تأصيل التنظيم السياسى ، فمع تطور المجتمعات البشرية أصبح الانسان على درجة من الوعى تكفى لكى يفسر ظاهرة التنظيم السياسى من حيث أصلها وأساس الخضوع لها وتنظيمها وصار له القدرة على توجيهها مما يحقق خير الجماعة . أذ في مرحلة لاحقة (في القرنين السابع عشر والثامن عشر تقريبا) وصل التفكير السياسى للمجتمعات الانسانية الى الأقتناع بأن السلطة ملك الجماعة السياسية وتمارس لصالحها . وهو ما تعلنه كل الأنظمة السياسية الديمقراطية وأن كانت تختلف عملا في طريقه تحقيق تلك القناعة .

وفي عالمنا المعاصر لم يعد للفرقة بين التفكير السياسى

والمذهب السياسى المتبع به ذا أهمية كما كان فى الماضى ،
فقد فقدت تلك التفرقة أهميتها من حيث لم تعد
للأفكار النظرية كبير قيمة اذا لم تقترن بحلول عملية
تجعلها صالحة للتطبيق كنظام للحكم .

ولقد عرفت الجماعات البشرية منذ القدم مشكلة
التنظيم السياسى ومارست صوراً مختلفة منه فى الحكم .
وما يهمنى فى هذه الدراسة هو تلك النظريات والتنظيمات
التي تنطلق من القاعدة التي تعتبر السلطة ملك الجماعة
وتمارس لصالحها ، ذلك أن دراسة النظريات المختلفة
للتنظيم السياسى على درجة كبيرة الاتساع يستحيل
استيفائها فى كتاب واحد ، وحيث أن دراستنا مركزة
حول أسس التنظيم السياسى فى النظرية العالمية الثالثة
التي أنطلقت فى الجماهيرية العربية الليبية الشعبية
الاشتراكية فإنه يجب الاحاطة أولاً بالنظريتين الرئيسيتين
فى الفكر والتنظيم السياسى فى العالم دون التعرض
للتفاصيل الدقيقة ودون التعرض للتطبيقات المختلفة

لنظريتي التنظيم السياسي (الليبرالية التقليدية
والماركسية) اللتين سبقتا النظرية العالمية الثالثة زمنا .
لذلك سنحصر دراستنا في نظرية التنظيم السياسي
التقليدية أولا والماركسية ثانيا وفي النظرية العالمية الثالثة
أخيراً .

ولما تقدم سنقسم موضوع الدراسة الى باب تمهيدى
وثلاث أبواب أخرى سنتناول في الباب التمهيدي علاقة
التنظيم السياسي بالسلطة السياسية ثم تعريف التنظيم
السياسي وشرعيته السياسية (الديمقراطية) ونتناول فيه
نظرية الديمقراطية ثم نظرية السيادة نشأتها وتطورها
وأزمته ، ثم في الباب الأول ندرس النظرية التقليدية
للتنظيم السياسي طبقا للايديولوجية الغربية الرأسمالية ،
وفي الباب الثاني ندرس النظرية الماركسية في التنظيم
السياسي وفي الباب الثالث ندرس التنظيم السياسي في
النظرية العالمية الثالثة في الجماهيرية الليبية .

وخاتمة .

البَابُ التَّهْيِئِي
التَّنْظِيمُ السِّيَاسِيُّ وَشَرْعِيَّتُهُ
(السُّلْطَةُ السِّيَاسِيَّةُ)

التنظيم السياسى

التنظيم السياسى ظاهرة اجتماعية لازمت حياة الجماعات البشرية منذ البدء كما أنه لا يمكن تصوره خارج نطاق المجتمع الانسانى لأنه لا يمكن أن يقوم الا فى اطار العلاقات الاجتماعية لتنظيمها ، أن المجتمعات الانسانية لا يمكن تصور وجودها بدون تنظيم يحدد اسلوب حكمها وادارة امورها حيث المجتمع بدون تنظيم يبقى مجرد هيكل جامد عاجز عن تحقيق الغاية من الحياة الاجتماعية . وهكذا فإن مجرد انتماء الفرد الى مجتمع بشرى

ما ينطوى فى حد ذاته على خضوعه لسلطان قواعد التنظيم السياسى . وذلك التنظيم السياسى لا بد له من وجود سلطة عليا تسهر على قيمه العليا التى تقود بها الجماعة وتجسد اهدافها تلك الاهداف التى ترسم لاعضاء الجماعة اطارا تحدد سلوكها بغية الحفاظ على الروابط الاجتماعية .

فعلى الرغم من الخلاف الذى يدور فى الفقه ولدى رجال الفكر السياسى حول ظروف وملابسات ظهور السلطة السياسية كواقعة تاريخية فإن الحقيقة التى لا ينكرها أحد أن السلطة ظاهرة اجتماعية فهذه الحقيقة تسود كل المجتمعات . فحيث الاتفاق منعقد على أن الإنسان كائن اجتماعى مفكر فإن هذا يؤدى الى تصور الإنسان منذ وجد عضو فى جماعة بشرية ، مهما كان حجمها ، تربطه مع بقية أفرادها علاقات متداخلة تتفق حيناً وتختلف أحياناً . ولأنه لا يستطيع أن يحيا منعزلاً فلا بد من وجود تنظيم يحكم علاقات الأفراد (وأسلوب الحكم بعامة)

حتى يمكن أن تتسق تلك العلاقات ويسودها الانسجام ، وهذا الانسجام في العلاقات لا بد له من سلطة عليا تتولى السهر عليه ويكون لها القدرة على الزام الجميع به حتى يمكن تحقيق ذلك الانتظام في العلاقات ولا تتصارع المصالح المتعارضة ولا تسود شريعة الأقوى وتهتدر حياة الافراد وتضيع حقوقهم فينقض القوى على الضعيف .

هكذا تعد السلطة السياسية نتيجة حتمية عند قيام التنظيم السياسى لجماعة بشرية ما . « لهذا يذهب بعض فقهاء القانون الدستورى اظهارا لأهمية السلطة السياسية في التنظيم السياسى «الدولة» إلى تعريف الأخير بأنه « احتكار الأكرأة الشرعى »⁽¹⁾ ، كما عرفها البعض بأنها « نوع من التنظيم الاجتماعى والسياسى الذى يحيط

(1) وقد ذهب البعض الى تعريف السلطة السياسية العليا بأنها « قوة في خدمة فكرة موجهة ، قوة مخصصة لقيادة الجماعة في التقصى عن المصالح المشتركة وقادرة إذا اقتضى الحال ، على أن تجبر الأعضاء على التزام المواقف التى تأمر بها » .

بالجماعة البشرية ويحدد لها لاء ن حياتها وينظم سلوكها
وعلاقاتها في اطار أهداف مستقبله⁽¹⁾ »

اذن برغم اختلاف وجهات النظر في السلطة السياسية
في التنظيمات السياسية فإن السلطة السياسية تحتل في كل
تلك التنظيمات الصدارة

(1) راجع الدكتور نعيم عطية « في النظرية العامة للحقوق والحريات الفردية »
رسالة دكتوراه . الدار القومية للطباعة والنشر ، القاهرة 1965 ص 48 .
راجع أيضاً الدكتور يحيى الجمل « الأنظمة السياسية المعاصرة » دار
الشروق بيروت 1976 ص 30 .
راجع أيضاً الدكتور طعمة الجرف « نظرية الدولة والأسس العامة للتنظيم
السياسي » الكتاب الأول مكتبة القاهرة الحديثة 1968 ، ص 7 .

الفصل الأول

التنظيم السياسي وشرعية السلطة

التنظيم السياسي وشرعية السلطة

تعريف التنظيم السياسي

إذا نظرنا إلى الدولة من زاوية الحرية فأننا نجد لها تنظيم سياسي ذا سلطة عليا ، وما لا شك فيه أن التنظيم الاجتماعي السياسي المتخذ صورة الدولة لا يمكنه أن يحقق أهدافه إلا بوساطة السلطة السياسية ، لذلك فإنه في تعريف التنظيم السياسي تبرز السلطة السياسية باعتبارها جوهر ذلك التنظيم وأداته في تحقيق أهدافه .

وحيث أن تلك الأهداف للتنظيم السياسي تختلف من تنظيم لآخر تبعا للأسس الأيديولوجية فقد اختلف تعريف السلطة السياسية تبعا للزاوية التي تنظر منها تلك

الايديولوجية الى السلطة والغاية المقصودة والمعقودة عليها
لذلك فالباحث في تاريخ الفكر السياسى للمجتمعات
الانسانية يتبين له أن تعريف السلطة السياسية (منظورا
اليها من زاوية الحرية) قد تطور بتطور هذا الفكر
وبتطور فكرة المجتمع عن الأهداف التى على السلطة
العمل على تحقيقها ويمكننا ملاحظة ذلك التطور حين
نستقرىء بعض تعريفات السلطة فى الفكر الغربى ثم فى
الفكر الاشتراكى .

من فقهاء القانون فى العالم الغربى العلامة هوريو ،
الذى عرف السلطة السياسية فى التنظيم السياسى بانها قوة
ارادة تتحلّى لدى الذين يتولون عملية حكم جماعة
بشرية ، الذين يتمكنون من فرض أنفسهم بفضل التأثير
المزدوج للقوة والكفاءة يتضح ذلك من قوله :

«Le pouvoir est une energie de la volonte que
se manifeste chez ceux qui assument l'entreprise
du gouvernement d'un groupe humain et qui
leur permet de s'imposer grace au double

ascendat de la force et de la competence»(1)

وهذا المعنى للتنظيم السياسى وسلطته العليا استمد عناصره من مبادئ المذهب الفردى الحر الذى يجعل من الفرد محور الحياة الاجتماعية فى التنظيم السياسى تلك المبادئ التى تعترف للسلطة العليا بحق تقييد الحريات المقررة فى القانون للأفراد بما يكفل قيامها كسلطة حارسة .

(1) راجع

Hauriou (André),

Droit Constitutionnel et institutions Politiques.

5 ème édition. Editions, Mantchrestien. Paris p. 98.

Burdeau (Georges):

Droit Constitutionnel et institutions Politiques. 15ème edition.

Paris 1972. Librairie generale de droit et de jurisprudence. p. 11.

Traité de science Politique. «Le pouvoir Politique» Deuxieme édition. Tome Premier. Paris 1966 P.406.

وقد نبع ذلك المضمون للتنظيم السياسى من الواقع التاريخى والسياسى والاجتماعى الغربى ، فجاء امتداداً طبيعياً لتراثه الفكرى والتاريخى . ولكنه بفعل تطور ظروف الحياة فى المجتمعات الغربية ذاتها ، عجز ذلك المحتوى للسلطة السياسية العليا فى التنظيم السياسى عن مواجهة تلك الظروف فكانت ازمة التنظيمات السياسية القائمة على الايديولوجية الرأسمالية الفردية . وبدأت الحاجة ماسة الى قيام التنظيم السياسى وسلطة عليا بأكثر من مجرد حراسة الحقوق والحريات .

كان من أبرزها التطور الكبير الذى طرأ على المجتمعات الغربية النتائج الباهرة للثورة الصناعية الاولى فى القرن الثامن عشر وفى مقدمتها ظهور المذهب الماركسى الذى أسس ايديولوجية جديدة تعطى للتنظيم السياسى دور أعظم بدلاً من أن يقتصر دوره على كفالة الحماية القانونية لتمتع الأفراد بحريات معظمهم يحوزها أسماً ، أصبح للتنظيم السياسى كأسلوب لحكم وإدارة

الدولة سلطة ترمى الى تمكين الافراد من التمتع الفعلى بهذه الحريات وقد ترتب على ذلك أن صار التنظيم السياسى أداة لخلق الظروف التى تهىء الأسباب لتحرر الإنسان لكى يشارك فى حكم بلاده حقيقة وفعلا بعد أن كان التنظيم السياسى اسلوبا لادارة نظام رأسمالى حر تقليدى .

وهكذا أصبح التنظيم السياسى اسلوب يحكم ادارة الدولة وليس لحراسة سلطة الطبقة البرجوازية الحاكمة مثلا وحراسة للحقوق والحريات المقررة أسميا لعامة الشعب . وصارت تعرف الدولة أو التنظيم السياسى بأنه نوع من التنظيم الاجتماعى والسياسى الذى يحيط بالجماعة البشرية ويحدد لها لون حياتها وتنظيم سلوكها وعلاقاتها فى اطار اهداف مستقبله . ولذا سنعمل الى ايراد نبذة عن شرعية التنظيم السياسى .

شرعية السلطة السياسية :

يضم التنظيم السياسى مجموع القواعد والهيئات

العامة التى تنظمها والتى تشكل فى مجملها نظام الحكم
ووسائل ممارسة السلطة السياسية وطبيعته وبالتالى مركز
الفرد والمجموع وبالتالى تحدد القوى (الفرد ، جماعة ،
المجموع) . التى تسيطر على التنظيم السياسى وسلطته
العليا وعلاقة تلك القوى ببعضها وبالمجموع والتلازم
بين التنظيم السياسى والسلطة السياسية حتمى اذ السلطة
السياسية تنتج بالضرورة عن وجود التنظيم السياسى
وبالتالى فأن تحديد طبيعة السلطة السياسية يتوقف على
طبيعة القواعد التى تضبط التنظيم السياسى ، ولتوضيح
ما تقدم نذكر بأن المجتمع السياسى لا يمكن تصور وجوده
واستمراره بدون سلطة تضبطه وتنظم القواعد التى تحكم
سيره واستمراره وهذا يعنى أن التنظيم السياسى لجماعة ما
يفترض بداهة وجود سلطة عليا لهذه الجماعة السياسية
يتولاها فرد أو مجموع الأفراد (بحسب طبيعة نظام
الحكم) لادارة أمور الجماعة وتسيير شئونها وذلك سواء
كان مصدرها العرف أو الدين أو التشريع الوضعى .

والتنظيم السياسى يفترض قيام البعض من افراد المجتمع السياسى بممارسة مظاهر السلطة العامة بالمجتمع لذا فأن تحليل الروابط التى تنظم العلاقة بين هؤلاء الأفراد وبقية افراد المجتمع السياسى ، من حيث طبيعة السلطة ومداها واساسها ووسائل ممارستها واهدافها ومن يرأسها . ومركز الفرد فى مواجهتها ووسائل حمايته وضمان حقوقه ، كل هذا يحدد خصائص التنظيم السياسى ، فإن كان التنظيم السياسى ظاهرة قديمة وجدت فى المجتمعات البشرية منذ القدم فإن التنظيم السياسى ليس دائماً من طبيعة واحدة حيث يعطى حلولاً مختلفة لمشكلة السلطة والحكم فى الجماعات السياسية المختلفة وسند شرعيتها .

فالحكام فى الماضى كانوا يجسدون السلطة وتختلط باشخاصهم ويمارسونها على أنها ملك لهم أو امتياز يكتسبونه بفضل مواهبهم أو اشخاصهم أو بالوراثة وبالتالى كانت السلطة تختلط بشخص الحاكم يمارسها فى الغالب لصالحه الشخصى ، لكنه بنمو العقل البشرى لم

يكن من الممكن ان يدوم هذا الخلط لأن ارتباط السلطة بشخص الحاكم يعنى زوالها بزواله ، كما أدى ذلك الى جعلها محلا للصراع بين الطامعين فى السلطة فقد وصل الفكر البشرى الى ضرورة الفصل بين السلطة وبين من يمارسها بضرورة اسنادها الى شخص له صفة الدوام والاستمرار ، ذلك الشخص كان هو المجموع .

ولئن كان لا بد لمجموع افراد الجماعة السياسية من يقوم بممارسة مظاهر السلطة لحسابه فان لضمان شرعية تلك السلطة المركزية لا بد من أن ينظم المجموع وسائل ممارسة هذه السلطة وبيان طرق ممارستها والأعضاء الذين ينفذون ارادته فيما يسمى بالتنظيم السياسى أعضاؤه ووسائله فى الحكم .

وهكذا صارت السلطة السياسية تجدد سند شرعيتها فى التنظيمات السياسية المعاصرة فى ارادة الجماعة فهى مصدرها وسند شرعيتها .

ولكن تأسيس السلطة باسنادها الى المجموع والانتقال من مرحلة السلطة الشخصية التي يتمتع بها الحاكم على أنها ملك له ومختلطة بشخصه الى مرحلة السلطة التي تجد مصدرها وسند شرعيتها في الجماعة التي تنظمها لم تصل اليه المجتمعات البشرية الا حديثا نسبيا بما ينطوي عليه ذلك من شرعية سياسية وقانونية ، ولذلك سنتعرض فيما يلي للتعريف بالشرعية السياسية (الديمقراطية) أولا ثم الشرعية القانونية (السيادة) للسلطة السياسية .

الفصل الثاني
الشرعية السياسية للسلطة
(الديمقراطية)

الشرعية السياسية للسلطة الديمقراطية

أن دراسة الشرعية السياسية للسلطة العليا للتنظيم السياسي أى دراسة الديمقراطية كتعبير عن شرعية السلطة سياسياً تقتضى أولاً تعريف الديمقراطية ثم أن نبين بإيجاز نشأتها وتطورها ثم الأزمة التى ألت بها فى العالم المعاصر ولذا ندرس فى المبحث الأول تعريفها ونشأتها وتطورها وفى المبحث الثانى المبررات للديمقراطية ، ثم نبين أزمة التطبيق الوصفى للديمقراطية .

المبحث الأول

تعريف الديمقراطية ونشأتها وتطورها

تعريف الديمقراطية :

منذ القدم يستخدم لفظ الديمقراطية للدلالة على نظام الحكم الذى تكون فيه السلطة ليست فردية أو لطبقة محددة بل للمجتمع ككل وهو فى الاغريقية يعنى حكم الشعب وفقا لنظام الجمعية الشعبية فالـ Kratos تعنى سلطة والـ « Demos » تعنى الشعب .

وفى العصر الحديث نستخدم لفظ الديمقراطية للتعبير عن حكم الشعب ايضا مع الاختلاف فى المضمون، ومن التعريفات الشهيرة للديمقراطية فى الفكر السياسى الغربى تعريف ابراهام لنكولن لها بقوله بأنها « حكم الشعب بواسطة الشعب ومن أجل الشعب » حيث جاء نص قوله :

«La Democratie est la gouvernement du peuple par le peuple et pour le peuple».

وهناك من حاول اعطاء تعريف أوضح للديمقراطية منهم تعريف « فاير » للديمقراطية بأنها الحكم الشعبى المباشر التى يكون الشعب فيها نفسه صانع القوانين وله اختصاص وضع القرارات العامة ويكون فيها الحكم مساوين للمحكومين وكل محكوم هو فى نفس الوقت حاكماً (1) .

وإذا كانت الأنظمة قديماً وحديثاً تتفق من حيث اعلانها عن مبدأ سيادة الشعب وان الحكم للشعب الا أنها فى الواقع تختلف فى تحديد ما لمدلول الشعب كما أن هذا المدلول قد تطور بتطور التطبيق للديمقراطية وتطور تعلم

(1) راجع Fabre (Michel - Henry):
Principes Republicains. Paris, Librairie General de droit et
Jurisprudence. P. 228

نقد جاء فيه تعريفه للحكومة للديمقراطية بأنها :

« Le gouvernement direct et le gouvernement dans le quel le peuple lui même fait normalement la loi et prend les decisions de puissance publique. Il marque le sommet dans l'egalite entre les gouvernants et les gouvernes, chaque gouverne était aussi un gouvernant ».

أفراد الشعب . ومع ذلك فإنه حتى الآن توجد لدى كل نظام فكرته الخاصة عن المقصود بالشعب .

وهكذا فالفكر السياسى المعاصر يتفق على أن الديمقراطية هى « حكم الشعب بالشعب وللشعب » كما تعلن كل الديمقراطيات المعاصرة أنها تأخذ تطبيقا للمبدأ الديمقراطى بالسيادة للشعب وتقرر للأفراد بالحقوق والحريات السياسية والاقتصادية ومنها حرية الأفراد فى المشاركة فى الحكم . لكنها فى الواقع تطبق ما تعلنه بطريقة مختلفة حسب الايديولوجية التى ينطلق منها النظام .

أن مدلول الشعب الحاكم فى الأنظمة الديمقراطية فضفاض الدلالة فكما يطلق على النظام الذى يحكم فيه الشعب نفسه مباشرة يطلق أيضا على النظام الذى يحكم الشعب فيه نفسه بوساطة نواب رغم أن الحكم المدلول الثانى لنواب الشعب .

والديمقراطية الصحيحة فى صورتها المكملة تعنى أن

يحكم الشعب مباشرة كل الشعب لصالح كل الشعب بدون وساطة نواب يقومون بالحكم بدلا منه أى أن يقوم الشعب نفسه بكل الوظائف العامة من تشريع - بوضع القواعد العامة التى تحكم الأمور العامة - وتنفيذ والقيام بوظيفة القضاء بالفصل فى المنازعات ويكون الحكم والمحكومين متساوون ، أى أن كل فرد مشارك فى الحكم ومحكوم فى نفس الوقت .

لكن الحقيقة أن الديمقراطية فى صورتها الكاملة لم توجد فى تاريخ المجتمعات السياسية ، فحتى النموذج الذى يقدمه الفكر السياسى لتحقيق وجود الديمقراطية فى العصور القديمة فى أثينا بالذات ، فذلك النظام فى حقيقته كان ينكر الديمقراطية بمعنى مشاركة الشعب كل الشعب فى الحكم ، فمع العلم بأن حجم المدينة (الدولة) جغرافياً وسكانياً كان محدوداً ، وأن الأمور العامة تتسم بالبساطة فإن الحكم كان يتولاه جماعة تتكون من خمسمائة فرد تقوم كل قبيلة من قبائل أثينا العشر - آنذاك -

بانتخاب خمسين فرداً من أبناء القبيلة ومن مجموع هؤلاء الخمسمائة المختارين تتكون هيئة الحكام وحتى ذلك النظام المحدود لم يكن كل افراد القبيلة يشاركون في انتخاب هؤلاء الحكام الخمسين بل المذكور منهم دون الأناث البالغون لسن الحادية والعشرين الأحرار منهم دون العبيد - وكان يقدر حجم الآخرين بثلاث عدد السكان - والمواطنون الاصليون دون الأجانب مهما طال مدة اقامتهم ونسلهم من بعدهم في أثينا» .

ومن ثم لم يكن الشعب الأثيني هو الذى يحكم أو يشارك بل جزء منه كان يشارك فى اختيار الهيئة الحاكمة فقط .

ومن ثم فإن مدلول الشعب فى كل الأنظمة والتي تعلن أنها تطبق المبدأ الديمقراطي فإن الحكم والسيادة

Wall Heim (Richard)

(1) للمزيد راجع :

Democracy

Oxford University Press 1975 P 41 .

للشعب ، يعنى الشعب السياسى أى ذلك الجزء من الشعب الذى يتمتع بالحقوق السياسية ، وبالتالى فإن للشعب السياسى مدلولات مختلفة تختلف باختلاف الانظمة والأسس الفكرية التى تستند اليها وتتعدد بتعدد تلك الأنظمة ومن ثم فإن ديمقراطية أى نظام امر نسبى تختلف درجة قربها من الديمقراطية الصحيحة باختلاف الزمان والمكان بحسب درجة قرب نطاق الشعب السياسى « السيد والحاكم » من التطابق مع الشعب الاجتماعى .

ولقد وجدت قديما الفكرة الديمقراطية فى تأسيس السلطة باسنادها الى الشعب كمصدر ومالك لها وليس لفرد معين بذاته أو فئة معينة بذاتها فقد عرفها الاغريق وتحدث عنها فقهاؤهم وخاصة أفلاطون وأرسطو الا أن تأصيل السلطة واسنادها للشعب قد وجدت بصورة جديدة فى القرن الثامن عشر فى الديمقراطية السياسية ومن مقتضاها ان تتولى الهيئة التى تمثل الارادة الشعبية السلطات الاساسية فى المجتمع السياسى والوظائف التى

تحدها الارادة الشعبية فى النطاق الذى ترسمه تلك
الارادة .

والحقيقة أن الفكرة الديمقراطية بمعناها الكامل بأن
يحكم كل الشعب مباشرة ودون وساطة نواب يقومون
بالحكم نيابة عنه بأن يقوم الشعب بكل الوظائف
التشريعية بوضع كل القواعد العامة التى تحكم سير
المجتمع والتنفيذية مباشرة أو باختيار بعض افراده
وتكليفهم بتلك الوظيفة تحت رقابة الشعب المباشرة ،
وبالوظيفة القضائية ، باختيار من يقضى فى المنازعات
وفق الأسس العامة التى يضعها الشعب الديمقراطية التى
يتساوى فيها الحكام والمحكومين بحيث يكون كل فرد
محكوم ومشارك فى الحكم فى نفس الوقت هذا المعنى
للميمقراطية فى صورتها المكتملة ، وأن عرف فى الفكر
السياسى قبل الآن⁽¹⁾ لكنه فى التطبيق العمل لها بحيث

(1) راجع فى هذا المعنى « العقد الاجتماعى » تأليف - لوك - وهيوم - روسو -
مجموعة الألف كتاب رقم 419 وزارة التعليم العالى - ترجمة عبد الكريم .

يتولى الشعب بنفسه كل مظاهر السيادة وممارسة الشئون العامة عن طريق اجتماع المواطنين البالغون العاملون ذوى الأهلية الأدبية فى هيئة جمعيات شعبية يقرون فيها بأنفسهم القوانين وتنفيذها . والفصل فى القضايا ، لم تجد الديمقراطية بالمعنى المتقدم طريقها الى التطبيق فى الأنظمة الوضعية من قبل ، لكنه شرع حديثاً فى تطبيقه فى الجماهيرية فقد كان ولا يزال الاعتقاد السائد فى الفكر السياسى أن هذا النوع من الديمقراطية لا يمكن أن يوجد^(١) ولذلك اتجه الفكر السياسى الى حل المشكل لتطبيق الديمقراطية « الحكم الشعبى » عن طريق النظام النيابى وهو كما سنرى الذى تطور تطبيقه الى أن أصبحت الهيئة النيابية (البرلمان) هى التى تمارس السيادة بدلاً من الشعب .

(١) روسو المصدر السابق ص 153 أو ما بعدها .

المبحث الثانى

نشأة الديمقراطية وتطورها :

يسجل تاريخ الفكر السياسى أن الفكرة الديمقراطية التى ظهرت بدايتها فى العصور القديمة تكاملت صورتها الفكرية فى عصور لاحقة بقيت خارج نطاق حيز التطبيق ، فحتى نهاية العصور الوسطى بقيت الديمقراطية مجرد افكار نظرية ، وأن الصفة المميزة للأنظمة أنها كانت ذات سلطات مطلقة وأن الحكام كانوا يسندون سلطاتهم على أسس دينية أو وراثية أو الى القوة أو غير ذلك عدا استنادها الى الارادة الشعبية ، ساعد على ذلك الوضع للسلطة أن الدولة الحديثة كانت فى بداية ظهورها مقوضة النظام الاقطاعى حيث أقتضى تكوين الدولة واستقلالها تركيز السلطة داخلها لصالح الملك فى مواجهة السلطة التى كانت لامراء الاقطاع ، كما ساند تركيز السلطة ذاك الصراع بين الكنيسة والامبراطور حيث أستغل الملوك الطبقة التجارية المتوسطة التى كانت

قد أخذت تتكون باستمالتها الى جانبهم لتلاقيها في
المصالح التي تملى عليهم الوقوف ضد امراء الاقطاع
للتخلص من القيود التي يفرضونها وللحد من امتيازات
الامراء والأشراف ورجال الدين التي كانت في مجموعها
تحد من حرية تجارتهم من جهة وتتوزع بينها السلطة التي
أرادها الملوك لهم .

والحقيقة أنه كان للدور الذي لعبته الطبقة البرجوازية
التجارية عظيم الأثر في تطور الفكر السياسي عموما وفي
تحديد مضمون الديمقراطية في التطبيق العملي ولتوضيح
ذلك نذكر بأنه مع بداية القرن الثالث عشر كان قد تم
للكنيسة السيطرة على السلطة الزمنية والدينية وصار لها
الحق في أن تعهد بالسلطة الى من تشاء من الملوك، وبالتالي
صار عليها أن تتصدى لكل ما يعترض السلطة الزمنية من
مشاكل كان أهمها في ذلك الوقت مشكلة كسر الحاجز
الذي كانت تشكله البلاد الاسلامية بحكم وقوعها في
طريق مواردها التجارية في الشرق لذا رأت الكنيسة

(بالإضافة الى العامل الدينى) الحل فى الحروب الصليبية ، وفى اثناء تلك الحروب تكونت طبقة تجارية وبتزايد نشاطها التجارى تزايدت الحاجة الى التحرر من القيود التى تحد من حرية التجارة وسرعة تنقلها ، وبذلك التقت مصالح الطبقة التجارية مع مصالح الملوك الذين يريدون ان يستقلوا عن سلطة الأمباطور وبذلك التقت مصلحة البرجوازية التجارية والملوك فى أن توجد سلطة مركزية قوية تفرض سلطانها على الاقطاعيات وتوحيدها فى الكيان السياسى الجديد (الدولة) وتقضى على امتيازات الأشراف ورجال الدين .

لكن ذلك التحالف المصلحى لم يدم طويلا فحين استقر الأمر للملوك بدأت عوامل الصراع بينهم وبين الطبقة المتوسطة البرجوازية حيث ارادت الأخيرة مشاركة الملوك السلطة ، وقد استمر ذلك الصراع حتى اواخر القرن الثامن عشر وفى غمرة ذلك الصراع على السلطة التجأ كل طرف الى البحث عن أسانيد تؤيد مطالبته فى

السلطة وقد كان من نتيجة ذلك الصراع الفكرى ان تحول الاعتقاد فى المصدر الالهى للسلطة الى النظرة الجديدة التى جاءت بها البرجوازية ومفادها ان الحياة الاجتماعية هى من صنع العقل فهو الذى يضع القانون والدولة والنظام ، ودعت البرجوازية على لسان مفكرىها الى الاستعاضة عن الاعتقاد فى المصدر الإلهى للسلطة الى نظام يرتكز على العقل والطبيعة ويقوم على الاحترام المطلق لذات الانسان وتحرره من كل تدخل للسلطة وقد اوصلها بحثها فى أصل السلطة الى تأسيسها على ارادة المجموع وتأصيلها باعتبار الجماعة صاحبها الاصلية .

والأيمان الفكرى العقلانى السابق كان الأساس الذى قام عليه المذهب الفردى ، فقد قام ذاك المذهب على مجموعة من المبادئ والقيم والأفكار التى أسهم بها العديد من المفكرين والتى تدور فى مجملها حول الفرد وحقوقه وحرياته وعلاقته بالسلطة ويهدف الى تحرير الفرد الى تحريره من أسار السلطة المطلقة التى تستند على الدين .

والحقيقة أن أفكار فلاسفة المذهب الفردي قد عكست الظروف التي نشأت فيها. تلك الظروف التي كانت تسود المجتمعات الأوروبية في أعقاب عصر النهضة حيث كان الشعور ضد الشكل الديني الذي كانت تبرر به السلطة في كل النظم الأوروبية لما مارسه الحكام في ظله من اعتداءات على حريات الشعوب وحقوق افراده .

لذلك صاغت البرجوازية مبادئ المذهب الفردي كى تشكل أسس نظام جديد يحقق لها حرياتها التى تنشدها .

تلك الظروف كان لها أثرها فى ظهور بناء فكرى ذا مضمون سياسى بصفة رئيسية حيث كان من نتيجة الاتجاه العقلانى فى تأسيس السلطة القول بوجود قانون طبيعى دار البحث فيه عن أصل نشأة الجماعة السياسية وظهرت فكرة ارجاع تلك النشأة الى عقد اجتماعى ثم بين افراد الجماعة يعقد انشاء المجتمع المنظم وسلطته العليا .

ويمكن القول بأن الفكر السياسى فى القرن السابع عشر والثامن عشر بصفة عامة قد أتمجه الى التسليم بوجود قانون طبيعى ، تركزت حوله كل أبحاث المفكرين حتى أنه لا يكاد احد منهم لم يبدأ أجهاده من فرضية وجود قانون طبيعى .

وقد نتج عن اتجاه عدد كبير من فلاسفة الفكر السياسى الى تأسيس شرعية السلطة باستنادها الى ارادة الشعب تحول الأنظمة السياسية الى الاتجاه الديمقراطي فى القرن الثامن عشر ، وكان ذلك الاتجاه يعبر عن الثورة على السلطة المستبدة المطلقة ، وداعيا الى الحرية السياسية ومن أعلام هذا الاتجاه « جون لوك » و« جان جاك روسو » ، و« مونتسكيو » .

وتركزت أبحاث أولئك الفلاسفة وغيرهم من فلاسفة المذهب الرأسمالى الحر حول النظر الى الفرد باعتباره محور النظام السياسى ، خاصة استنادا الى ما ذهبوا اليه من التأكيد على وجود حقوق وحرىات طبيعية للأفراد تلتزم

السلطة العليا (الدولة) بالمحافظة عليها .

كما اسندت جميع أبحاث فلاسفة الحرية السلطة الى الارادة الحرة للأفراد ، واكدت حقهم في المشاركة في السلطة والادارة . وقد اوجدت تلك الابحاث الاساس لأهم قواعد النظرية التقليدية في الديمقراطية مثل ، مبدأ سيادة الشعب بدل سيادة الحاكم والمتمثل في الاعتقاد بان الشعب هو صاحب السلطة ذات السيادة على ما عداها من القدرات التي لكل فرد على حدة ، ومبدأ سيادة القانون باعتباره التعبير عن الارادة العامة ذات السيادة . كما اكدت هذه الابحاث المساواة القانونية بين الافراد في الحقوق والحريات .

وقد بدى اثر افكار فلاسفة الحرية ، وفي مقدمتهم «روسو» واضحاً في الانظمة السياسية التي قامت على اسس النظرية التقليدية ، وفي مقدمة تلك الأنظمة ، النظام الأمريكى من ذلك ما تضمنته وثيقة اعلان

الاستقلال الامريكى ، ثم فى اعلان الحقوق والمواطن
الفرنسى الذى جاء فيه :

«Les hommes naissent et demeurent libres
sont égaux en droit».

فمنذ ان اعلنت الثورتان ، الاميركية والفرنسية ، فى
اواخر القرن الثامن عشر انها وضعتا المذهب الديمقراطى
موضع التطبيق العملى ، اصبحت الديمقراطية نظاما
سياسيا يقوم على اسس المذهب الفردى التحررى التى
استندت عليها النظرية الديمقراطية التقليدية ، بمفهومها
للسيادة المسندة للامة منظورا اليها كشخص معنوي
مجرد . ثم انتشرت الديمقراطية بذلك المفهوم حتى
اصبحت اسلوبا للحكم اخذت به كل الانظمة السياسية
فى معظم البلاد الاوروبية الغربية منها بخاصة وامريكا
الشمالية وغيرها .

ومع ان الديمقراطية التقليدية قامت على مبدأى ،

الحرية والمساواة ، فان تقدم الوعي السياسى للشعوب فى اتجاه اقرار المساواة الانسانية واحلالها محل المساواة السياسية المرتبطة بالرعية ، أدى الى اتساع نطاق الشعب السياسى ، لكن أعلنت البرجوازية التى وصلت الى السلطة استحالة الأخذ بالمدلول المباشر للديمقراطية ، وانها من اجل الخروج من مشكلة تطبيق الديمقراطية الكاملة والمباشرة لا بد من الأخذ بالنظام النيابى ، بأن يحكم الشعب نفسه بوساطة الهيئات النيابية المنتخبة .

وهكذا لاسباب سياسية عملية اخذت الانظمة التقليدية بالاسلوب النيابى لتطبيق الديمقراطية كنظام للحكم ، ولقد صار الارتباط بينهما فى تلك الانظمة لدرجة لا يمكن الفصل بينهما ، وكل ما اخذت به تلك الانظمة من وسائل الديمقراطية المباشرة (لاحقا) كالاستفتاء الشعبى والمبادرات الجماهيرية ، لا يشغل قدرا يوازى الانتخاب كوسيلة لاقامة الديمقراطية النيابية . ويؤكد الفقيه الفرنسى « جورج بوردو » ذاك

الارتباط بين الديمقراطية التقليدية والاسلوب النيابى
بقوله (1) :

«Sans dout, ni sur le plan de la théorie politique, ni sur celui de la technique constitutionnelle il n'y a concidence entre démocratie et représentation».

هكذا كانت الديمقراطية النيابية فى المعسكر الغربى
(الراسمالى) هى اكثر اشكال الديمقراطية انتشارا .

اما فى المعسكر الشرقى ، فقد اتجه الفكر والانظمة
السياسية وجهة اخرى فى تطبيق الديمقراطية كنظام

(1) للمزيد بهذا الخصوص راجع :

Burdeau (Georges)

Traité de Science politique, « Les régimes Politiques » 2ème édition. Tome VP.275.

راجع أيضاً :

La démocratie. Edition du Seuil. Paris 1956 P. 143

Hauriou (Andre):

Droit constitutionnel et institutions politiques cinquième édition
Edition mantchrestien. Paris p. 55

للحكم ، وذلك فى اوائل القرن العشرين وبالتحديد مع قيام الثورة الروسية عام 1917 م واخذها بالاسس الفكرية للنظرية الماركسية كقاعدة لتشييد النظام السياسى فى روسيا . ثم ازداد عدد الدول التى سارت فى نفس الاتجاه . وتشترك تلك الدول ، التى يطلق عليها اسم الديمقراطيات الماركسية الشعبية ، فى قيامها بصفة رئيسية على اسس المبادئ العامة للنظرية الماركسية ، وفى انها تسند الحقوق والحريات التى تقررها لافراد الطبقة البروليتارية الى قاعدة سياسية واخرى اقتصادية . وعلى الرغم من ان اختلاف الظروف فى بلدان المعسكر الشرقى كان له اثره فى المضمون الذى اتخذته تلك المبادئ فى التطبيق العملى لها ، فانه يجمع بين النظم الديمقراطية الماركسية الشعبية خصائص مشتركة . ففىما يتعلق بنظرية التنظيم السياسى فى تلك الانظمة فانها تسند الديمقراطية الى الاساس النظرى الذى ارستة الايديولوجية الماركسية ، بجناحيها الاقتصادى والسياسى .

وحيث ينطلق المفهوم الماركسى من نظرية الصراع

الطبقى ، فان مضمون الديمقراطية يتحدد وفقا لسنة
جدلية قوانين المادية التاريخية . ولذا فان الشعب الذى
يحكم نفسه يتحدد بافراد الطبقة البروليتارية ، وبذلك
يتمزج مدلول الشعب السياسى بمدلول الطبقة الطليعية
حاملة رسالة تحرير الانسانية والوصول الى المرحلة
الشيوعية .

اما فى العالم الثالث (او ما يسمى بالدول النامية)
فلم يمض على ظهورها بين الأنظمة السياسية مدة
طويلة ، حيث ترجع نشأة معظم دوله إلى الفترة التى
رافقت الانهيار الاستعماري المباشر واسترداد عدد من
الشعوب التى كانت خاضعة للاستعمار لاستقلالها
السياسى ، والتى وجدت غداة استقلالها نظامين رئيسيين
للحكم ، الرأسمالى الغربى ، والاخر الاشتراكى
الماركسى . فاتجه بعض منها الى الاخذ بالاسلوب
الرأسمالى لادارة معركة التنمية الشاملة للنهوض بشعوبها
ورفع مستواها مع تحوير وسائل الرأسمالية الغربية بما.

يلائم تلك الاقطار ، الحديثة الاستقلال ، واتجه بعض بلدان العالم الثالث الى الاخذ بالنمط الاشتراكي الماركسي ، وفي الحالين كان لظروف دول العالم الثالث اثارها في تجاربها لتطبيق الديمقراطية . ولقد قامت عدة محاولات لمزج العديد من المبادئ الديمقراطية بالمفهومين الغربي والشرقي في كثير من بلدان العالم الثالث كمحاولة لخلق نوع جديد يلئم ظروف تلك البلدان ولكن تلك المحاولات في الاغلب الاعم فشلت في ايجاد الحل الملائم للديمقراطية بها ، على أن أحدث تجربة في ميدان الديمقراطية المباشرة قد ظهرت حديثا جدا في ليبيا وهي ما سنتعرض لها بالدرس في الباب الثاني من هذا الكتاب .

المبحث الثالث

مبررات الديمقراطية

للمدقراطية كنظام للحكم افضلية في ذاتها على سائر الانظمة الاخرى . ذلك انه من المنطقي ، ما دام التنظيم

السياسى وسلطته العليا انما وجدت لمصلحة الجماهير التى تنظمها لانه حتى الحاكم المطلق لا يدعى انه يحكم لمصلحته الخاصة وانما لمصلحة المجموع ، فما دام الامر كذلك فمن المنطقى ان تقوم الجماهير كلها بادارة امورها العامة ، وبالتالي فما دمنا قد خلصنا الى ان السلطة العليا لم توجد الا من اجل الجماهير ولمصلحتها فالطبيعى ايضا ان تكون هذه السلطة اداة تلك الجماهير فى الحكم .

اضف الى ما تقدم ان الديمقراطية كنظام للحكم ما هى الا تطبيق لقاعدة بديهية مفادها ان كل انسان عاقل ، حر فى تصريح شئونه دون تدخل الاخرين لاكراهه على ادارتها على نحو يخالف ارادته كائنسان حر يعيش فى مجتمع انسانى منظم . لذا فمما يتفق مع هذا المنطق ان يفضل النظام الذى يعترف ويقر بحق مجموع الأفراد « الشعب » فى المساهمة فى ادارة شئونهم العامة وتلك المساهمة لا تكون فقط بأن يعطى كل فرد حق التصويت بل أن يكون كل فرد مدعو الى المساهمة بنشاط فى الحكم

بنفسه مباشرة سواء كانت تلك المساهمة في شئون محلية أو قومية . يقول « جون ستيوارت مل » مؤكداً ذلك المبدأ⁽¹⁾ .

« La meilleure forme du gouvernement estime MILL, est celle dans laquelle la souveraineté reside dans la communauté tout entière chaque citoyen ayant non seulement une voix dans L'exercice de cette souveraineté, ultime, mais étant, au mais occasionnellement, appele a prendre une part active ou gouvernement en s'acquittant personnellement de quelque fonction local ou nationale».

يضاف الى ما تقدم ان نحو الوعي السياسى لدى الشعوب وانتشار التعليم والثقافة ، يؤدى الى توعية افراد

(1) راجع :

Betham, J. S. Mill, H. Sidgwick:

L'Egalité. vol, II. Centre de philosophie du droit de l'université libre de Bruxelles.

الشعب وادراكهم لحقهم في حكم انفسهم والمشاركة في الحكم بالتساوى مع بقية افراد الشعب ، وبالتالي فان المساواة والحرية لجميع افراد الشعب لا يكون لها معنى في اى نظام للحكم يحرم الافراد حقهم في التمتع بالمساواة والحرية في تصريف الشؤون العاملة ، فاذا انتفى التساوى او اهدرت الحريات فلا وجود للديمقراطية وهذا يعنى ان الاقرار بالحرية والمساواة بين افراد الشعب فيها يقتضى الاخذ بالديمقراطية كاسلوب للحكم ، باعتبارها النظام الوحيد الذى يقيم الحكم على اساس الرضا الشعبى المتمثل فيما يصدره من قوانين عامة تحكم سير اموره العامة ، فالديمقراطية هى نظام الحرية فى ممارسة الحقوق ومنها الحق فى المساهمة مع المجموع فى الحكم .

واخيرا كما يقول الاستاذان ، الدكتور وحيد رافت والدكتور وايت ابراهيم : اذا تركنا الديمقراطية فبأى شىء نستبدلها ؟

« ليس امامنا اذا تركنا الحكم الديمقراطي الا
ان نختار بين حكم الفرد ، ملكا كان او دكتاتورا ،
وحكم الاقلية⁽¹⁾ » .

(1) راجع كتابها « القانون الدستوري » ، نوفمبر 1937 م المطبعة العصرية
ص 118 .

الفصل الثالث

الشَّرْعِيَّةُ الْقَانُونِيَّةُ لِلْسلْطَةِ

نظريَّةُ السِّيَادَةِ

الشرعية القانونية للسلطة نظرية السيادة

نشأتها وتطورها :

ترتب على ظهور الجماعات البشرية وتطورها ان تكونت جماعات انسانية متعددة ، استقرت كل جماعة منها على منطقة معينة ، واخضعت نفسها لسلطة عليا موحدة بها وظهرت امام غيرها من الجماعات البشرية المماثلة بمظهر الهيئة المستقلة التى تتساوى مع غيرها من الهيئات للجماعات البشرية الاخرى ، ولم يكن يضم تلك الجماعات سلطة مشتركة تسمو عليها ، او يخضع لسلطاتها الجميع ، بل ان كل هيئة لها كامل السيادة

والاستقلال داخل جماعتها عن الجماعات الاخرى .

من ثم فلقد وجدت السلطة ذات السيادة منذ وجد التجمع البشرى ، سواء في صورة السلطة الأبوية أو سلطة الشيخ أو سلطة رئيس القبيلة ، ويثبت مؤرخوا تاريخ النظم السياسية لدى الجماعات الإنسانية الأولية قيام السيادة في تلك المجتمعات على دعامين اساسيتين فإما الدعامة الأولى لسيادة صاحب السلطة في تلك المجتمعات فهي السن ، وهي تستند الى سلطة الكبير على الصغير في درجات متفاوتة ، وهي سلطة مادية في الغالب . أما الدعامة الثانية ، فهي سلطة « الطبيب » أو « الساحر » ، وهي سلطة روحية .

على ان « السيادة » بمفهومها الحالى لم تكن معلومة لدى الجماعات الانسانية التى وجدت قبل ظهور الدولة الحديثة . ولعل القرن الثانى عشر اول ما شهد على ظهور مبدأ « السيادة » حيث كانت الحاجة ماسة إلى تأكيد سيادة

واستقلال الملوك الصاعدون على راس الدولة الحديثة ،
عن الامبراطور ، وتأکید ان للملوك على شعوبهم سيادة
تمثل سيادة الامبراطور ذاته .

ثم جاء « توما الاكوينى » فى القرن الثالث عشر
بنظرية ، تكاد تكون شاملة فى خصوص مبدأ السيادة (1) .

على ان الشخص الذى ارتبطت باسمه « السيادة » هو
« جان بودان » المفكر الفرنسى الذى اخرج فى بداية
النصف الثانى من القرن السادس عشر (1577) مؤلفا
بعنوان « الكتب الستة للجمهورية » وكانت نظرية
السيادة من بين ما تضمنه ، وقد عرف السيادة بانها :
السلطة العليا على المواطنين والرعايا والتي لا تخضع
للقوانين .

واجمالا تعود بداية فكرة السيادة فى الفكر الغربى

(1) راجع الدكتور حامد سلطان ، القانون الدولى العام وقت السلم .

القديم الى العصور الوسطى⁽¹⁾ . وفي فرنسا بالذات حيث تمسك مؤيدو سلطان الملك ، الصاعد الى السلطة ، في مواجهة السلطة الشاملة ، الدينية والدنيوية ، التي كانت للبابا والامبراطور على العالم المسيح ، حيث أرادوا أن يؤكدوا أن للملك كامل السيادة في حدود مملكته ، وهكذا كان الأمر في الممالك الأخرى .

ولقد ظلت السيادة مختلطة بشخص الملك ، وقد تجسدت تلك الحقيقة في قولة الملك لويس الرابع عشر « انا الدولة » الى ان كان الربع الاخير من القرن الثامن عشر حيث تم الفصل بين الملك والسيادة فصارت السلطة السياسية ذات السيادة للجماة ككل .

(1) هناك من يرد ظهور البذرة الرئيسية لفكرة السيادة الى عهد الرومان ، والاتفاق منعقد على اسناد فضل ابراز الفكرة في الفكر السياسي الحديث في العالم الغربي الى الفكر السياسي الفرنسي . للمزيد حول نشأة فكرة السيادة راجع :

Hauriou (André):

Op, cit, pp. 295, 296.

وتقوم النظرية التقليدية في السيادة على ان للسيادة مظهرين ، داخلي على الاقليم والاشخاص المقيمين عليه ، وخارجي في مواجهة الجماعات السياسية الاخرى ، وهذا الجانب الخارجي يعبر عن حريتها في إدارة شئونها الخارجية . كما أنه وفقاً للنظرية التقليدية في السيادة ، فإن لها اوصفاً(1) عامة . وقد خصها الدستور الفرنسي الصادر عام 1791 تجمل في ان السيادة واحدة لا تقبل التجزئة ، ولا تقبل التصرف فيها ، ولا تخضع للتقادم المكسب او للتقادم المسقط .

والحقيقة ان نظرية السيادة التقليدية قد خضعت للكثير من التطور من حيث المحتوى رافق تطور الفكر السياسي الذي كان سائدا والقوى السياسية التي سيطرت في كل مرحلة . فلو تتبعنا الفكر السياسي الفرنسي (الذي

(1) للمزيد راجع « روسو » في العقد الاجتماعي ، مجموعة الألف كتاب ، كتاب رقم 419 وزارة التعليم العالي . ترجمة عبد الكريم أحمد ص 103 وما بعدها .

يعود اليه الفضل اكثر من غيره في اثراء نظرية السيادة) في نظرية السيادة نجد ان « جان بودان » في القرن السادس عشر كان هدفه الرئيسى من بناء نظرية السيادة هو تدعيم سلطان الملك المطلق وتدعيم الوحدة الاجتماعية السياسية داخل مملكته في مواجهة سلطان البابا والامبراطور .

لكن ذلك المضمون للسيادة المرتبط بشخص الملك ، قد تحول بتحول الفكر السياسى الى الاتجاه الديمقراطي ، حيث صار من غير المقبول ربط السلطة ، ذات السيادة ، بفرد بذاته واعتبارها امتيازاً شخصياً له ، وتحول الاعتقاد الى اعتبار السلطة ذات السيادة عنصراً أساسياً من عناصر تكوين التنظيم السياسى ، ومظهراً رئيسياً من مظاهر سلطته السياسية ، وتوسع مضمون السيادة ، واسنادها الى مجموع افراد المجتمع السياسى .

واذا تتبعنا التنظيمات السياسية المعاصرة ، نجدها تجمع ، برغم اختلاف الاسس الايديولوجية التى تنطلق منها ، على اسناد السيادة للشعب ، فتجعل من ارادة

افراد المجتمع السياسى ورضاهم اساسا ومصدرا لشرعية السلطة التى يمارس اختصاصاتها الحكام .

لكن تعبير « الشعب » صاحب السيادة تعبير عام ، يأخذ فى التحديد العملى نطاق يختلف فى حجمه من تنظيم سياسى الى اخر . فمن المعلوم ان الشعب كحقيقة اجتماعية اشمل من الشعب باعتباره وحدة سياسية . فالشعب اجتماعيا يشمل جميع الافراد الذين يتكون منهم المجتمع السياسى كوحدة بشرية مستقلة ، او ما يسمى « الدولة » اما الشعب سياسيا فهو يتكون من مجموع الأفراد الذين يعترف لهم التنظيم السياسى (الدولة) قانوناً بالحق فى ممارسة الحريات السياسية والانتخابية فى مقدمتها باعتبارها تجسد كل تلك الحريات . أى يستبعد من الشعب الاجتماعى ، المحرومون من حقوقهم وحرياتهم السياسية (لأسباب سياسية) كما يستبعد منه من هم دون السن التى يحددها القانون كمعيار لبلوغ الرشد السياسى لمباشرة الحريات السياسية ، ويستبعد

أيضاً ناقصوا وفاقدوا الأهلية والاعتبار الأدبي .

وهكذا تتحدد ممارسة السيادة ، في الانظمة السياسية المختلفة ، في الشعب السياسى الذى هو مجموع المواطنين المقيدون في قوائم باسماء الذين لهم الاهلية الادبية والسياسية او القانونية بعامة لمباشرة الحقوق والحريات السياسية ، او حاملى البطاقات التى تخولهم هذا الحق .

وعلى الجملة فقد افرقت المذاهب السياسية المعاصرة في تحديد مدلول الشعب صاحب السيادة ، وان التقت حول اسناد السيادة الى الشعب . ويمكن ان نميز بين ثلاث مذاهب رئيسية في تحديدها لمدلول الشعب السيد :

الاول : مذهب الديمقراطية التقليدية في تحديد الشعب السياسى ، الذى يمارس مظاهر السيادة . وتاريخيا نجد نظرية سيادة الامة قد سادت طوال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر حيث كانت الديمقراطيات

التقليدية تأخذ بمفهوم للشعب صاحب السيادة ، ينطلق من النظرة الى الشعب كاملة ، وان هذه الامة تنقسم داخليا الى طائفتين ، الاولى وهى طائفة الافراد المستنيرين بالعقل والمتحررين من الانشغالات باوضاعهم الاقتصادية ، ولذا منحتهم هذه الطائفة حق ممارسة السلطة ومظاهر السيادة . اما الطائفة الاخرى فتتكون من بقية افراد الشعب ، فقد حرمتهم من حق المساهمة فى السلطة .

هذا ولم يتغير مدلول الشعب السيد ، ونطاقه ، كثيرا فى الفترات التى كانت فيها الغلبة والسيادة لنظرية « سيادة الشعب » على نظرية « سيادة الامة » ، وذلك مع العلم بان النتائج المترتبة على نظرية « سيادة الشعب » تختلف كثيراً عن النتائج المترتبة على نظرية « سيادة الامة » ، وذلك على الرغم من انطلاق النظريتان من نفس الاسس ، مع فارق بينهما يتمثل فى انه يترتب على « سيادة الشعب » الاقرار لكل فرد بالحق فى ممارسة

الحريات السياسية والمشاركة بها في تكوين الحكومة
والحكم باعتبارها حقاً له كإنسان حر .

وهكذا فقد جاء مدلول الشعب السيد في الديمقراطية
التقليدية قاصراً على الذين تتيح لهم مواردهم الاقتصادية
التفرغ للعمل السياسي .

الثاني - مذهب الديمقراطية الماركسية ، ذلك ان
التطور الذي نتج عن الثورة الصناعية في المجال
الاجتماعي ، خاصة ، ادى الى ظهور الطبقة البروليتارية
ونموها ، بحيث صارت تشكل اغلبية الشعب
الاجتماعي ، وهي بحكم ظروفها الاقتصادية تعيش في
ظروف بائسة ، فافرادها لا يملكون سوى جهدهم
وعرقهم يبيعونه لكي يحموا ، وبالتالي فلم يكن لهم القدرة
على المشاركة في السلطة والمساواة في الحرية مع
الراسخين ، لذا فقد انطلقت الديمقراطية الماركسية في
تحديد مدلول الشعب صاحب السيادة وحائزها ، من
اخذها بنظرية سيادة الشعب البروليتاري استناداً الى

حتمية الصراع الطبقي ، حيث قادها ذلك الى المناداة
باسدء السيادة السياسية الى البروليتاريا على ما عداها من
طبقات الشعب الاخرى .

وما تقدم يعنى ان الشعب السياسى ، حائز السيادة ،
فى الديمقراطية الماركسية لا يتطابق مع الشعب بوصفه
كائن اجتماعى يضم جميع طبقات الشعب .

الثالث : اما المذهب الثالث فى تحديد مدلول الشعب
السيد ، صاحب السيادة وحائزها فهو لم يأخذ بمذهب
الديمقراطية التقليدية فى تحديد الحائز للسيادة بالشعب
السياسى الذى تمثله الاكثريه الحزبية ، ولا بمذهب
الديمقراطية الماركسية الذى يحوزها الحزب الواحد لطبقة
البروليتاريا ، وانما استعاض عن ذلك بمفهوم اوسع
واشمل للشعب السيد الذى بيده السيادة والسلطة
بعامة ، مفهوم يضم التحالف الجماهيرى لفئات الشعب
المختلفة ، والذى يضم كل قوى الشعب - عدا اعداء
الشعب - يحوز السيادة ويمارسها عن طريق المؤتمرات

الشعبية واللجان الشعبية التي ينخرط بداخلها كل فئات الشعب دون تمييز او امتياز لاحد على الاخرين .

وفي المدلول الثالث للشعب السياسى فاننا نجده يقترب كثيرا من مدلول الشعب الاجتماعى . وسيتضح الامر اكثر عند دراستنا للاساس السياسى للنظرية العالمية الثالث .

البَابُ الأوَّل

نظريات التنظيم السياسي

إن كل سلطة تدور فى فلك ايدولوجية معينة ما ، تلك حقيقة تتنظم كل الانظمة السياسية قديمها وحديثها ، ولئن كان يبدو احياناً ان بعض السلطات ذات موقف سلبى الا ان ذلك فى حد ذاته يعد تعبير عن موقف ايدولوجى محدد . لقد كانت السلطة ولا زالت فى حاجة الى تبرير نظرى تستند اليه فمنذ العصور القديمة والمذاهب السياسية تتوالى لتفسير ظاهرة السلطة . ومع تفاقم الصراع الايدولوجى فى الانظمة المعاصرة فان وجود وتعاضم تأثير الجانب الايدولوجى فى السلطة السياسية المعاصرة صار أمراً مسلماً به وهو ما تقر به كل

القوانين الاساسية في الانظمة السياسية المختلفة .

متى خلصنا الى النتيجة المتقدمة ، بتأكيد الصلة بين
الايدولوجية والسلطة السياسية ، فاننا ننتقل الى دراسة
اسس التنظيم السياسى فى الايدولوجيات المعاصرة ، او
نظريات التنظيم السياسى الثلاث الرئيسية : النظرية
الراسمالية (البرجوازية) التقليدية ، النظرية
الماركسية ، النظرية العالمية الثالثة .

الفصل الأول

انس التنظيم السياسي
في

النظرية 'البرجوازية' التقليدية

المبحث الأول تعريف النظرية ومصادرها

تعنى النظرية التقليدية مجموعة القيم والأفكار التي تبلورت في القرن الثامن عشر والتاسع عشر ، وتدور حول الفرد والسلطة وترمى الى تحرير الفرد من السلطة المطلقة وقيودها التي كانت تكبله ، فهي كانت رد فعل ضد تحكم السلطة المطلقة في حرية وإرادة الافراد المحكومين مع الايمان بإمكانية تحقيق الرخاء العام

نتيجة اطلاق القوى الطبيعية وتحريرها من قيود التنظيم
مع الثقة فى قدرة الفرد واهليته فى تحقيق سعادته الخاصة
وسعادة مجتمعه فى آن واحد .

وقريبا من المعنى المتقدم عرفت الكاتبة الاشتراكية
« جان هيرش » النظرية التقليدية (البرجوازية) بانها
تعنى على الصعيد السياسى مناصرة حرية الرأى ، وعلى
الصعيد الاقتصادى المناداة بحرية العرض
والطلب⁽¹⁾ .

وتعكس نشأة النظرية التقليدية تأثير الظروف التى
كانت قائمة فى المجتمعات الاوروبية فى اعقاب عصر
النهضة ، حيث كان الشعور العام السائد ، ضد الطابع
الدينى الذى به اصطبغت السلطة السياسية آنذاك وطوال
قرون سابقة ، والذى أساء الملوك استخدامها فى

(1)

Hersch (Jeanne)

Idéologie et réalité. Plon. Paris 1956 P. 7.

الافتئات على حريات المحكومين ، ولذا اتجه الفكر السياسى نحو المناذاة بتنظيم جديد يكون اكثر استجابة لمتطلبات الحرية التى تفتقدها . هذا فضلا عن ان تقدم الشعوب وتطور ظروفها الاقتصادية والاجتماعية ، جعل فلاسفة الفكر السياسى يطالبون بضرورة توفير قدر اكبر من الحرية الاقتصادية والسياسية للطبقات الجديدة ، وتدرجيا اسفرت كل تلك العوامل عن ظهور تيار فكرى سياسى واقتصادى جديد ، كان مصدرا للنظرية التقليدية فى التنظيم السياسى .

والحقيقة ان النظرية التقليدية لا تتسبب الى أى فيلسوف او مدرسة فلسفية معينة او الى حدث بذاته وانما كانت نتاج واقع اجتماعى واقتصادى وسياسى وصراع فكرى ومادى افرز فى خاتمة المطاف النظرية التقليدية فى التنظيم السياسى ، فهى تتسبب الى تيار فكرى بدأ فى عصر النهضة وساد اوروبا وتكاملت صورته فى القرنين الثامن عشر والتاسع عشر قام على الإيمان بالفرد

وبقدرته ، بما حباه الله من نعمة العقل ، على ان يستخدم عقله في مواجهة الطبيعة لتسخيرها لخدمة اهدافه ، واعطى هذا التيار الفكرى « العقلانى » للفرد دور اكبر واكثر ايجابية فنادى بان عقل الانسان هو الذى يصنع اساس القانون والتنظيم السياسى ، ودعى الى الاستعاضة عن النظام ذى الطابع الدينى بنظام يرتكز على العقل والطبيعة ويخلص الفرد من سطوة السلطة الحاكمة . فارتفعت شعارات الحرية والمساواة القانونية فلم يعد الاعتقاد فى استناد السلطة الى اساس دينى قائما وانما اضحى الاعتقاد فى اسنادها الى ارادة الشعب ، وكان ذلك هو الاساس لنظرية العقد الاجتماعى ، تلك النظرية التى ما من مفكر سياسى فى القرن الثامن عشر والتاسع عشر لم ينطلق منها فى تفكيره ولتأسيس السلطة وفصلها عن شخص الحاكم .

وقد اقترن الاتجاه العقلانى بمصالح الطبقة البرجوازية التى كانت فى بداية تكوينها آنذاك والتى استغلت ذلك

التيار الفكري لصالحها في سبيل الوصول الى السلطة ومشاركة طبقة الاشراف ورجال الدين في ممارستها كي تحافظ على مكاسبها التي حققتها في المجال الاقتصادي ، فسعت الى التحالف مع الجماهير الكادحة كي تزيد من قدرتها في الضغط على خصومها (الاشراف ورجال الدين) كي يشركوها في ممارسة السلطة ، ولهذا الغرض رفعت شعار الديمقراطية السياسية القائمة على المساواة القانونية لجميع المواطنين وحرية النشاط الاقتصادي والحريات السياسية وفي مقدمتها حرية الانتخاب .

وبصفة عامة يمكن اعتبار كتابات « جون لوك » و « بنتام » في بريطانيا و « كونستان » و « جان جاك روسو » و « منتسكيو » في فرنسا ذات النصيب الاوفر في تكوين النظرية التقليدية .

وكان طبيعيا ان تكون مبادئ تلك النظرية متفقة ومصالح الطبقة البرجوازية التي تكونت حديثا (آنذاك) فما ان تجمعت لديها القوة الاقتصادية راحت تعمل من

اجل الوصول الى السلطة السياسية والمشاركة في الحكم ،
وان يكون التنظيم السياسى الجارى تشييده تعبيرا عن
الاضاع الاقتصادية الجديدة (وقتئذ) فطالبت بالحرريات
السياسية والاقتصادية اللازمة لتحقيق ذلك الهدف ،
وتبلورت تلك المطالبات لتكون الاسس للنظرية
التقليدية ، تلك الاسس التى يمكن تقسيمها الى :
الاساس السياسى ، والاساس الاقتصادى .

المبحث الثانى

الاسس العامة للنظرية التقليدية

يعد المذهب الفردى الرأسمالى ، كما أسلفنا ، مصدر
النظرية التقليدية فمنه استمدت أسسها السياسية
والاقتصادية . وتتضح تلك الحقيقة من استعراض أسس
المذهب السياسية والاقتصادية فهى فى نفس الوقت تشكل
أسس النظرية التقليدية فى التنظيم السياسى .

المطلب الاول الاساس السياسى

كان من نتائج الاتجاه العقلانى لمفكرى وفلاسفة القرن السابع عشر والثامن عشر - الذين برغم اختلاف غاياتهم . خاصة فيما استندوا اليه من افتراض وجود قانون طبيعى وامسوا عليه نظرية العقد الاجتماعى - ان ادى ذلك الاتجاه الى تغيرات هامة فى الاعتقاد فى اصل السلطة وتأسيسها ، حيث تغلب الاتجاه الميتافيزيقى فى التفكير على الاتجاه اللاهوتى ، كاساس ومنطلق فى مجال البحث عن مبادئ النظام الاجتماعى ، وقد اثمرت تلك الابحاث فى مجال تأصيل السلطة الى تأسيسها على حرية الفرد وبالتالى حرية المجموع ، وهو ما سمي « بمبدأ سيادة الشعب » كما ادى الى اعتبار الحكام عمالا لدى صاحب السيادة يقومون بمهامهم لصالحه بموجب اختياره لهم .

وقد كان من نتاج جماع افكار فلاسفة القرنين السابع

عشر والثامن عشر عن الحرية والمساواة الطبيعيتين بين
الأفراد تكوين وانتشار المذهب الفردي الراسمالي ضد
السلطان الديني والزمني للأشراف ورجال الكنيسة ،
فقام ذاك المذهب على الإيمان المطلق بحرية الفرد والثقة في
قدرته على صنع حياته وتطوير هذه الحياة على النحو الذي
يحقق له خيره وسعادته لأنه بالنتيجة لذلك يتحقق خير
وسعادة المجموع (1) .

إستناداً لما تقدم ينتهى المذهب الفردي الى مفهوم
خاص فى النطاق السياسى عن السلطة : أهدافها
ووظائفها وصاحبها ووسائل ممارستها . وهو المفهوم الذى
أقيمت على أسسه فكرة الحقوق والحريات الفردية فى
النظرية التقليدية .

(1) للمزيد حول الأسس السياسية والاقتصادية للنظرية التقليدية راجع :

Duverger (Mourice):

Institutions Politiques et Droit Constitutionnel.

«Les Grands Systèmes Politiques» presses universitaires
de France.

وعلى الجملة يقوم المفهوم التقليدى على ركيزتين
أساسيتين :-

الأولى : الحرية

وتعنى فى النظرية التقليدية ، أن لكل فرد حرية
التصرف دون قيد بـحيث لا يتجاوز فى ممارسته حرـيته
النطاق الذى يمس حرية الغير ، بمعنى أن لكل فرد حرية
عمل ما تسمح به القوانين ، فلا يكون مجبراً على عمل لا
يلزمه القانون بعمله ، ولا مجبراً على أن يمتنع عن عمل
تسمح له القوانين بعمله فهو يقرر للأفراد الحرية كاملة
فى التصرف ، كل حسب إرادته ومقدرته وفى السعى وراء
تحقيق مصالحه الشخصية لأنها ترى أن مجموع المصالح
الشخصية للأفراد يُكوّن الصالح العام للجماعة ،
واستناداً الى الحرية التى تقرها النظرية التقليدية ،
للأفراد الحق فى أن يشاركوا فى ابتداء القانون الذى ينظم
أمور الجماعة العامة .

الـأخرى : المساواة

وتقرر النظرية التقليدية ، والمذهب الفردي بعامة ،
استناداً الى المساواة الطبيعية بين الأفراد بحكم قانون
الطبيعة فإنهم يتساوون أمام القانون الوضعي في هذه
الحرية ، وأن القانون الوضعي لا يستطيع الخروج على
القانون الطبيعي والا اعتبر قانون غير عادل ، هذه
المساواة في الحرية في النظرية التقليدية للديمقراطية هي
مساواة سياسية (قانونية) وليست واقعية ، فهي تقوم على
مساواة الأفراد في الحريات السياسية باعتبارها وسيلة
التعبير عن ممارسة السيادة ، وفي هذا المعنى كتب الفقيه
« ميشيل هنرى فابر » يقول :

« L'égalité dans la liberté politique, c'est le
franchissement arithmétique de la souverai-
neté entre les citoyens»⁽¹⁾

وفلاسفة المذهب الفردي والنظرية التقليدية في

(1)

Fabre (M. H.):
op. cit, p. 201.

الديمقراطية وان كانوا لا ينكرون وجود بعض الاختلافات بين البشر من الناحية الطبيعية فانهم يرون ان تلك الاختلافات لا قيمة لها من وجهة نظر القانون ، اذ الجميع سواء امام القانون ، وان الاشياء الضرورية للمساواة هي المتصلة بالجوهر اى بالقيمة الاخلاقية للانسان ، لذا ينبغى عدم الاكتراث بكل ما يعتمد على مؤثرات خارجية او على احوال خارج قدرات الافراد لانها لا تهم .

ولتوضيح المفهوم السياسى للنظرية التقليدية والمتمثل فى الاقرار للافراد بالحقوق والحريات ، ذلك المفهوم الذى اعتنقته الانظمة التقليدية فى تطبيق الديمقراطية ، لا بد من الاشارة الى الارضية الاجتماعية والاقتصادية والفكرية التى نبتت فى ظلها ، حيث الحرية والمساواة اكتسبتا مفهومين كانا فى حقيقتها استجابة لمتطلبات القوى المسيطرة وحاجات ذلك العصر بالاضاع التى كانت فى اعقاب عصر النهضة حيث كانت الطبقة

البرجوازية قد تكونت وراحت تسعى ، بعد ان جمعت بين يديها القوة الاقتصادية ؛ الى المطالبة بحريتها السياسية بالاشتراك في الحكم ومساواتها بطبقة الاشراف ورجال الكنيسة في الامتيازات والمشاركة في الحكم ، كما طالبت بحريتها الاقتصادية والتجارية وعدم تدخل الدولة باى نشاط او تنظيم يحد من نشاطها الاقتصادى او حرية تجارتها وسرعة تنقلها .

وهكذا اخذت الحرية ومساواة الافراد في تلك الحرية التى طالبت بها الطبقة البرجوازية معنى يضمن حريتها هى في الاشتراك في السلطة وحريتها التجارية ، وقد استمر صراع الطبقة البرجوازية - التى استمالت الى جانبها العامة برفعها شعارات الحرية والمساواة للجميع - مع الملوك ورجال الدين والاشراف من اجل مطالبتها تلك . وتفاقم ذاك الصراع على الصعيد الفكرى والمادى طوال عصر النهضة بما حواه ذلك العصر من بعث فكرى وانجازات عظيمة حققها الانسان خاصة على الصعيد

العلمى والصناعى ، وما ترتب عليه من تطور عوامل
وبواعث ذلك الصراع ووسائله ، فقد اعمل كل فريق فى
هذا الصراع فكرة لايجاد الاسس العقلية والفلسفية
والقانونية التى تؤيد مطالبة .

وحيث كانت الغلبة فى ذلك الصراع للطبقة
البرجوازية ، فكان طبيعيا ان ياتى المذهب الفردى
ونظريته فى الديمقراطية ذات مضمون سياسى يتوافق مع
مصالح الطبقة البرجوازية التى حازت على القوة
الاقتصادية وسعت بعد ذلك الى ان يكون التنظيم
السياسى للسلطة العليا معبرا عن الاوضاع والقوى
السائدة ، بحيث يقوم ذلك التنظيم على الاقرار
بالحرىات السياسية والحرىات الاقتصادية دون تدخل من
السلطة فى النشاط الاقتصادى ، باعتبار ان الحرية
الاقتصادية هى المحرك الاساسى للحياة الاقتصادية
للمجتمع باسره . وقد بررت ذلك باستنادها الى ان
الافراد يلتزمون فى ممارستهم لنشاطهم بقانون الطبيعة ،

وهو قانون عادل ومستقل عن ارادتهم ويسرون وفق
قواعده بالفطرة ، وهذه القواعد كفيلة بتحقيق سعادتهم
جميعا ، وانه مما يساعد على تحقيق تلك السعادة اطلاق
العنان للباعث الشخصى لدى الافراد ليسعى كل منهم
وراء تحقيق مصلحته التى ينتظمها مع بقية مصالح الافراد
الآخرين القواعد الخالدة فى الضمير الانسانى باعتبار
تلك القواعد هى قانون الحياة .

ويستند فلاسفة النظرية التقليدية الى فلسفة القانون
الطبيعى فى القول بان المجتمع الانسانى قبل ان يكون
منظما بقواعد قانونية وضعية ، ينتظمه قانون الحياة او
الطبيعة ، وما القانون الوضعى الا ترجمة للقانون
الطبيعى واستنادا الى هذا الفكر طالبت الطبقة البرجوازية
بان يقوم التنظيم السياسى على قاعدة مساواتها مع
الاشراف .

وفد اجمل المضمون السياسى للمذهب الفردى
الراسمالى ، الذى يعتبر اساس النظرية التقليدية فى

الديمقراطية ، الفقيه الفرنسي « دوفيرجييه » بقوله : (1) .

« Le mot, liberal-est pris dans un double sens: Politique et Economique. Il signifie d'abord que les institutions politiques reposent sur les principes fondamentaux suivants: souveraineté populaire, elections parlements, independance des juges. Libertés publiques, pluralismes des partis.

Au point de vue économique « Liberal » est systeme de capitaliste les instruments de production sont la propriété privée

وهو يعنى أن التحررية (أو المذهب الفردي
التحرري الرأسمالي) ذات جانبين : الأول : الجانب

Duverger (M.): op. cit. p. 43. (1)

Duverger (M.): op. cit. p. 42. (2)

Hauriou (André) :

Precis de Droit constitutionnel. Paris 1929 p. 107.

السياسى : وهو يعنى ان المؤسسات السياسية تقوم على
المبادئ الأساسية التالية : السيادة الشعبية ، التى
تمارسها المجالس النيابية المنتخبة ، واستقلال القضاء ،
وتقرير الحريات السياسية للأفراد ، وحرية التجمع فى
شكل أحزاب .

الآخر : الجانب الاقتصادى : ويعنى اعتماده النظام
الراسمالى فى الانتاج القائم على الملكية الخاصة لادوات
الانتاج .

وهكذا فقد قام المذهب الفردى (التقليدى) ومن ثم
النظرية البرجوازية فى الديمقراطية على اعتبار ان الانسان
هو الحقيقة الاولى التى سبقت قيام الجماعة السياسية ،
ولذا فان وظيفة الدولة هى تحقيق مصالح الفرد بضمان
امنه والاقرار له بالحريات السياسية وترك الحرية له فى
ممارسة نشاطه الاقتصادى اى ان تكتفى بالاقرار بالحرية
الفردية السياسية والاقتصادية ، والحريات السياسية

للمجموع اى بالسيادة الشعبية وان تكون الهيئة الحاكمة
من اختيار الشعب .

المطلب الثانى

الاساس الاقتصادى ⁽¹⁾

على نفس الاسس السابقة واستنادا الى فلسفة القانون
الطبيعى قامت افكار ونظريات فلاسفة المذهب الفردى
الراسمالى ومنها النظرية الاقتصادية الحرة التى تمسكت بها
البرجوازية فى صراعها على السلطة للوقوف فى وجه
تدخل الدولة فى النشاط الاقتصادى للأفراد والمطالبة
بتركهم احراراً فى ممارسة ذلك النشاط وذلك تأسيساً على
الاعتقاد بان الافراد بما لديهم من عقل ، زودتهم به
الطبيعة ، تكون لديهم القدرة على تحقيق سعادتهم دون
حاجة الى تدخل الدولة لان اى تدخل من جانبها يرون
فيه اعتداء على الحريات الطبيعية للأفراد ، ولذا خلصت

Duverger (Mourice) op, cit, p. 42.

- (1)

Hauriou André) op. cit. p. 107.

النظرية التقليدية الى المناداة بعدم تدخل الدولة في النشاط الاقتصادي الا بالقدر الضروري اللازم لضمان استمرار انسجام المصالح .

والحقيقة ان لهذا الاتجاه جذور بعيدة ، فقد عبرت عنه المدرسة النفعية بزعامة « بنتام » ففي هذا الاتجاه ذهبت الى ان كل فرد حر في تقرير مصلحته بدافع من انانيته سعياً وراء اللذة وذلك دون خشية من ضرر يلحق بالجماعة نتيجة هذا المسلك لوجود انسجام تلقائي بين الانانيات الفردية والمصالح الفردية بجعلها جميعاً تلتقي حول هدف مشترك يتحصل في تحقيق حياة اجتماعية اكثر سعادة⁽²⁾ .

وكما سلف ففي حين يعترف المذهب الفردي ، ونظريته التقليدية في الديمقراطية في جانبه السياسي

Bentham et autres:

L'égalité. vol, II, travaux de centre de philosophie du droit de L'université libre de Bruxelles. Etablissement Emile Bruylant. Societé enonyme d'édition juridiques et scientiphiques. 1974.

للافراد بحقوق وحرريات طبيعية مدنية وسياسية تلتزم الدولة باحترامها والمحافظة عليها ، فانه يعترف للافراد في جانبه الاقتصادي بحرية التملك لوسائل الانتاج استنادا الى الاعتقاد بانه من مجموع نشاط الافراد الاقتصادي يتكون الاقتصاد العام اعتمادا على قدرة المبادرة الفردية على تحقيق الخير العام لذلك تعترف النظرية التقليدية في الديمقراطية للافراد بحرية التملك وحقهم في حماية ما يمتلكون ، واستنادا الى ذلك الاعتقاد ايضا يقوم المذهب الفردي ونظريته في الديمقراطية على تصور وظيفة الدولة في تحقيق سعادة الفرد ، وان تلك السعادة يمكن ان تتحقق اذا تركت الدولة للافراد حرية ممارسة النشاط الاقتصادي في اطار المنافسة الحرة كل حسب قدرته ، وتقرر نتيجة لذلك انه ليس على الدولة سوى كفالة الامن والنظام والعدالة (1) .

(1) راجع في هذا المعنى الدكتور عبد الحميد متولي « القانون الدستوري والأنظمة السياسية » منشأة المعارف بالاسكندرية 75 / 1976 م . جاء فيه : « ان المذهب الفردي في جوهره مذهب اقتصادي » ص 209 . راجع أيضاً الدكتور نعيم عطية « في النظرية العامة للحرريات الفردية » =

يتضح من العرض السابق ان فلسفة المذهب الفردى
الراسمالى ونظريته فى الحقوق والحريات الفردية العامة
كانت الاساس الذى اقامت عليه نظريتها فى الديمقراطية
(التقليدية) ومضمون الحقوق والحريات بها وذلك فى
القرن الثامن عشر وما تلاه ، حيث ذهبت النظرية الى
اعتبار الفرد حجر الاساس فى النظام السياسى ارتكازا على
ان للفرد بحكم الطبيعة وقبل وجود الدولة ، حقوق
مقدسة طبيعية لم يفقدها بانتقاله الى المجتمع المدنى
المنظم ، وانما بقيت له لكونها حقوقا مقدسة ما وجدت
الدولة الا من اجل المحافظة عليها ، ولذا فان النظرية
تقرر حصر مهمة الدولة فى تنظيم وحماية تلك الحقوق
والحريات بما ليس فيه مساس أو انتقاص منها ، وصيانة
الحرية الفردية لأن الحرية الفردية مصونة طالما أنها لم
تصل إلى حد إيذاء الغير .

❧ الدار القومية للطباعة والنشر القاهرة 1965 م . وجاء فيه : « ان
الاحجام عن التدخل يعد خطة اقتصادية » ص 82 .

وقد بقيت تلك الافكار والمبادئ النظرية فى التحرر والديمقراطية عدة الطبقة البرجوازية فى صراعها على السلطة الى ان تحقق للطبقة البرجوازية الانتصار وقامت الثورتان ، الامريكية والفرنسية ، فى اواخر القرن الثامن عشر وتبلورت الافكار الديمقراطية تلك واخذت طريقها الى التطبيق العملى .

وايا كان التقدير الان لتلك الافكار والمدى الذى بلغته فى صالح الشعوب فانه برغم تواضع الاسس التى تضمنتها وثيقتا الاستقلال الامريكى وعلان الحقوق والمواطن الفرنسى ، من حيث الديمقراطية الحقيقية ، فانها استطاعتا ان تضعا الديمقراطية كنظام سياسى على بداية الطريق للتطبيق بالمفهوم الذى قام عليه المذهب الفردى الرأسمالى ونظريته فى الحقوق والحريات الفردية العامة .

وقد كان واضحا منذ البداية اعتناق الثورتان ، الامريكية والفرنسية للمذهب الفردى كامساس لتطبيق

الديمقراطية كنظام للحكم ، من ذلك ما جاء فى ديباجة
اعلان الاستقلال الامريكى الصادر فى 4 يوليو 1776 م
حيث تضمنت :

« اننا نعتبر الحقائق التالية واضحة من تلقاء نفسها بان
كافة الناس قد خلقوا متساوين وان الخالق قد حباهم
بحقوق مؤكدة غير قابلة للتخلص منها ، ومن ضمن هذه
الحقوق : حق الحياة ، والحرية ، وتقصى السعادة .
ولضمان هذه الحقوق شيدت الحكومات التى تستمد
سلطتها المشروعة من رضا المحكومين » .

« كما تضمن نفس المعنى اعلان الحقوق والمواطن
الفرنسى الصادر فى 26 أغسطس 1789 م ، فمما جاء به :
«Les hommes naissent et demeurant libres
et égaux en droit» .

واكدت ذلك ايضا مادة (4) من اعلان الحقوق
الفرنسى بنصها على ان : « الحرية تتحصل فى القدرة على
اتيان كل ما لا يضر بالغير ، ومن ثم فان ممارسة كل فرد
لحقوقه الطبيعية لا تحدها سوى القيود التى تكفل لسائر

اعضاء الجماعة التمتع بهذه الحقوق ذاتها .

والحقيقة انه كان للظروف الاجتماعية ومصالح الطبقة البرجوازية اثرها في بلورة الفكر السياسي والمضمون الذي اعطى للديمقراطية في النظرية التقليدية . وقد بدا ذلك واضحاً في صياغة النظرية القانونية التقليدية للسلطة في القرن الثامن عشر حيث اتسمت النظرية وخاصة مبدأ سيادة الامة ، بالطابع البرجوازي ، وقد تجلى ذلك في المدلول الذي اعطى للامة التي هي صاحبة السيادة . ففي الدستور الفرنسي الصادر عقب الثورة في 1791 م مثلاً ، اسندت السلطة ذات السيادة للامة واعطى للامة معنى مجرداً باعتبارها ذلك الكائن المعنوي القائم على التمييز بين الشعب بمدلوله الاجتماعي (الذي يضم جميع المواطنين المنتمين الى الدولة) وبين الشعب الذي يمارس السيادة ، استناداً الى ان الشعب يشكل كتلة واحدة لا تعترف بالتقسيمات ويتجسد في الامة ككل واحد ، تحوز الارادة العامة وتعبّر عنها بوساطة الشعب

السياسى ، وحاولت ايجاد اساس لذلك التمييز استنادا الى التفرقة بين المواطنين النشطين (الذين يدل ثرائهم على نشاطهم) وغير النشطين .

وكان هدف البرجوازية من ذلك هو الحيلولة دون هيمنة الطبقات الدنيا من الشعب على إدارة الأمور العامة ، تلك الهيمنة التى يتيحها لها تطبيق مبدأى ، الحرية والمساواة ، فى صورتها المطلقة ، فتحايلت البرجوازية على ذلك بقولها بأنه فى حين ان جميع المواطنين متساوون فى الحقوق الطبيعية والتى صار على الدولة كفالتها ، فإن المحافظة على تلك الحقوق يتم بواسطة الحقوق السياسية التى يتمتع بها المواطنون النشطون ، فيشاركون فى الحكم بوصفهم المساهمون الفعليون فى الجماعة السياسية⁽¹⁾ .

(1)

Fabre (M. H.): op, cit, p. 232.

راجع أيضاً الدكتور وحيد رافت والدكتور وايت ابراهيم القانون الدستورى 1937 ص 109 راجع الدكتور اسكندر غطاس ، مصدر =

وفي انجلترا بدا الطابع البرجوازي واضحا في الاختيارات الديمقراطية ، فحتى نتائج ثورة 1688 م التي تضمنتها وثيقة الحقوق جاءت في مجملها هادفة الى حماية حقوق ومصالح الطبقة التي بيدها القوة الاقتصادية ، ذلك انه بعد نجاح الطبقة البرجوازية في الدخول الى البرلمان تزايد نفوذها الى ان كان لها الانتصار على الملك ونجحت في الحد من سلطاته فيما يمس مصالحها من ذلك المادة الرابعة من الوثيقة جاءت مقرررة ان ليس للملك سلطة رفع سعر الضريبة أو فرضها بدون موافقة البرلمان ، وطبيعى ان الضريبة لم تكن تفرض على السواد الاعظم لانهم فقراء وليس لديهم ما يمكن ان تمسه الضريبة كما ترتب على الوثيقة ان اصبح للطبقة البرجوازية (دون بقية افراد الشعب من العامة) حق انتخاب ممثليها في

= سابق مما جاء فيه : ان تقرير مبدأ سيادة الامة جاء نتيجة لظروف تاريخية املت على رجال الثورة الفرنسية اعتناقه وتطبيقه ، فقد قصدوا من اعلانه التصدى لخطر كبيرين تمثلا في نظام الملكية المطلقة والديمقراطية المطلقة ، ص 67 وما بعدها .

البرلمان . وهكذا فالانتخاب الذى قرره الوثيقة لم يكن
حقا لجميع المواطنين ، بل كان مقصورا فى المقاطعات
على من يملك او يحوز حيازة دائمة ارضا تدر دخلا سنويا
لا يقل عن اربعين شلنا وفى المدن اقتصر حق الانتخاب
على المواطنين النشطين ، وكان مقياس نشاطهم الملكية
ودفع الضرائب ، وقد اجمل « دوفيرجيه » موقف المذهب
التحررى الذى قامت على اسسه النظرية التقليدية فى
الديمقراطية بقوله : (١) .

«Les liberaux eux-même se sont longtemps
meties de l'élection. parce qu'elle donnait un
moyen d'action considerable aux masses
populaires: la bourgeoisie que se servait des
élections pour oter le pouvoir a l'aristocratie ne
voulait pas qu'on le lui était a elle-même de la
même façon».

- (1)

Duverres (M.):
op. cit. p. 69.

المبحث الثالث

الخصائص العامة للديمقراطية البرجوازية

منذ ان شرعت الثورتان ، الامريكية والفرنسية ، في الربع الاخير من القرن الثامن عشر ، في تطبيق المذهب الديمقراطي ، اخذت الديمقراطية طريقها الى التطبيق العملي كنظام سياسى يقوم على اسس المذهب الفردى الراسمالي وفق مفاهيم النظرية التقليدية فى الديمقراطية التى قامت على اسسه السياسية بمفهومها للسيادة المسندة الى الامة ، ذلك الكائن المعنوى المجرد ، وفصلها عن الحكام الذين يمارسون اختصاصاتها ، والاقرار للافراد بالحقوق والحريات المدنية والسياسية الفردية العامة . وقد اجمل الفقيه « Burgess » تلك الخصائص بقوله :

«We may say, generally, that in all these, states individual liberty consists in freedom of the person, equality before the courts, security of private property, freedom of opinion and its expression, and freedom of conscience»(1)

ای تقوم على الاقرار بالتالى :

- الحرية الفردية .

- المساواة امام القضاء .

- ضمان الملكية الخاصة .

- حرية الراى .

- حرية التعبير .

- حرية الاعتقاد .

وقد انتشرت الديمقراطية بالمفهوم الفردى الراسمالى حتى اصبحت اسلوب الحكم الذى اتبعته الانظمة

(1) Burgess (John, W.):

Political science and comparative constitutional law,
vol, I «Sovereignty And liberty» systematic series
edited by the university faculty of political science in
colombia college . p. 178.

السياسية في معظم البلاد الاوروبية وامريكا الشمالية
وغيرها بالخصائص التالية :

1 - الديمقراطية في النظرية التقليدية مذهب سياسى .
حيث اهتمت بالجانب السياسى ، فهى تقوم على المساواه
في الحريات السياسية لا المساواة في الحريات
الاقتصادية ، اى انها تدور حول مسألة اشتراك الافراد في
ادارة الشؤون العامة ، كما كان الامر في الديمقراطية
العتيقة ، وحق الرقابة على اعضاء الهيئات النيابية الذين
يتولون الحكم . وبذلك فهى لا تعنى بتحقيق المساواة في
الحقوق الاقتصادية للجميع بما فيها الطبقات الفقيرة ،
من عمال وفلاحين وعاطلين عن العمل .

وتبدو خصائص الديمقراطية في النظرية التقليدية
(الرأسمالية البرجوازية) من المضمون الذى يعتمده
الفقه الغربى للحريات السياسية ونذكر منه على سبيل
المثال ما كتبه الفقيه « اندريه هوريو » :

«La liberté politique est le droit, pour les
citovens, de participer au gouvernement de

l'Etat et même de fournir des gouvernements. Les libertés individuelles sont les divers facultés que permettent a ces citoyens ou individus de réaliser avec independance et efficacité leur destinée personnelle, dans le cadre d'une société organisée»(1)».

حيث افاد ان الحريات السياسية هي حق كل مواطن في المساهمة في الحكم واختيار الحكام وتكوين الحكومة ، على اعتبار ان تلك الحقوق الفردية تشكل مختلف القدرات التي تمكن المواطنين او الافراد من تحقيق استقلالهم وقدراتهم الشخصية في اطار مجتمع منظم .

2 - تقوم الديمقراطية في النظرية التقليدية على احترام حقوق الافراد وحررياتهم بمعنى ان النظرية التقليدية ترى انه لا وجود للديمقراطية اذا لم يكن للشعب او نوابه حق مراقبة الحكام ومحاسبتهم على اعمالهم وانه لا يتسنى تحقيق

Hauriou (André):

(1)

Droit constitutionnel et institutions politiques. Cinquième édition. Editions mantchrestien. Paris 1972 P. i65

الديمقراطية الا فى نظام تكون فيه حقوق الافراد وحررياتهم مكفولة بالقانون .

وتذهب النظرية التقليدية فى الديمقراطية الى ان هذا هو ما يميز الديمقراطية القائمة على حماية واحترام الحقوق والحرريات ، وعن الدكتاتورية التى وان اعترفت بحقوق وحرريات للافراد الا انها لا تقيم لهذه الحرريات وزنا ولا ترعى لها حرمة ولا تسمح بوجود معارضة او رقابة من المحكومين للحكام .

3 - تقوم الديمقراطية فى النظرية التقليدية على قاعدة المساواة فى الحقوق السياسية واهمها حق الانتخاب - وهذه نتيجة طبيعية للقاعدة التى تقوم عليها الديمقراطية وهى الاقرار بالمساواة بين جميع المواطنين ، حيث مقتضى اقرارها بالمساواة فى الحرية لجميع المواطنين ان تعترف بمساواتهم فى حرية اختيار الحكام ونظام الحكم اى يقتضى الاقرار بان لكل مواطن ، بصرف النظر عن صفاته الاخرى ، الحق فى المشاركة فى أمور الدولة بانتخاب

النواب او التصويت على القوانين . لكن النظرية التقليدية ترى ان تفرغ جميع الافراد للحكم مستحيل ، وان الحل لديها هو أنه وان كان جميع المواطنين يتساوون في الحريات السياسية تلك الا ان ممارستها يكون عن طريق مشاركتهم في انتخاب من يقومون بالحكم نيابة عنه .

4 - الديمقراطية في النظرية التقليدية تقوم على الاقرار للافراد بالحقوق والحريات والاشتراك في ادارة الشؤون العامة بصفقتهم افراد وبصرف النظر عن الطوائف الاجتماعية او الفكرية او الاقتصادية التي ينتمون اليها ، وان كان ذلك لم يطبق الا في المراحل الاولى عملا ، حيث بعد ظهور الاحزاب والنقابات صار التمثيل السياسى ، النيابى يقوم اصلا على اساس تمثيل الجماعات والهيئات والنقابات والاحزاب .

المبحث الرابع

خصائص الديمقراطية التقليدية (البرجوازية)

منذ ان وجدت النظرية التقليدية فى الديمقراطية طريقها للتطبيق العملى فى اواخر القرن الثامن عشر ابتداء بامريكا ، وفرنسا ، وبريطانيا ، اصبحت الديمقراطية نظاما سياسيا (بشكل ما بالطبع ليس فى صورتها الكاملة) يقوم على اسس المذهب الفردى الراسمالي ونظريته فى الحقوق والحريات وفق النظرية الديمقراطية التقليدية بمفهومها للسيادة ، المسندة الى الامة كقاعدة لنظام الحكم ، ذلك المفهوم الذى يعطى السيادة للامة قانونا كشخص مجرد وليست للحكام فى اشخاصهم مع الاقرار للافراد بالحقوق والحريات المدنية والسياسية الفردية والاقتصادية مع حرية ممارستها كل بحسب استطاعته فى ظل مبدأ حرية المنافسة .

ثم انتشرت الديمقراطية بذلك المفهوم الى العديد من بلدان اوروبا الغربية وامريكا وفى بلدان من العالم

الثالث فيما بعد⁽¹⁾ .
ويمكن إيجاز خصائص الديمقراطية في التطبيق
التقليدي لها في الآتي :

(1) - راجع في هذا الخصوص :

Burgess (J. W.):

op, cit, pp. 178 ff.

Burdeau (Georges):

Traite de Science Politique. tome I- VI op, cit.,

La Democratie. op. cit.

Droit constitutionnel et Institutions Politiques op. cit.

Fabre (M. H.):

op. cit. pp. 201 ff.

Hauriou (André):

Droit constitutionnel et institutions politiques op. cit. Paris 1972.

Hauriou (André)

Precie Elementaire de droit constitutionnel Quatrième édition.

Librairie du recueil sirey paris 1938.

Smith (S.A.):

Constitutional and administrative law Great Britian 1973.

Wigny (Pierre):

Droit constitutionnel. Principes et droit Passitif. tome premier.

Bruxelles. Etablissement émile. bruyant societe anonyme
d'éditions juridiques et scientifiques 1952 PP. 268 FF.

D'Estaing (V. Giscard):

Democratie Francais PP. 44-95 FF.

Duverger (Maurice):

La Monarchie Républicaine. OP. cit, p. 35.

- إن الديمقراطية في التطبيق التي وجد لها في القرن الثامن عشر والتاسع عشر وبصفة رئيسية حتى الآن في أوروبا الغربية وأمريكا الشمالية ، تهتم بالجانب السياسي فتقرر للأفراد حقوق وحریات وتضمن أمنها ومساواة الأفراد بها أمام القانون كل حسب استطاعته . ولذا أطلق عليها اسم الديمقراطية السياسية لقيامها على الاقرار بالمساواة السياسية (القانونية) في الحقوق

Institutions politiques et Droit constitutionnel:

«Les Grands Systèmes Politiques» et «Le System politique Francais».

Milibend (Ralph):

L'Etat dans la société capitalistes. Paris 1973 PP. 88FF.

Prelat (marcel): Institutions Politiques et droit constitutionnel.

راجع ايضا في الفقه العربي : الدكتور وحيد رافت والدكتور وايه ابراهيم في القانون الدستوري لسنة 1938 ص 110 - والدكتور عثمان خليل والدكتور سليمان الطماوى في القانون الدستوري 50 / 1951 دآر الفكر العربي ص 102 ، ايضا الدكتور عبد الحميد متولى « الوسيط في القانون الدستوري 756 منشأة المعارف ص 2 . والدكتور كمال الغالى « مبادئ القانون الدستوري » والنظم السياسية « 75 / 1976 م ص 336 والدكتور محمود حلمى « المبادئ الدستورية العامة » دار الفكر العربى 1964 م ص 304 .

والحريات المدنية والسياسية⁽¹⁾ في النصوص القانونية مع ضمان أمن ممارستها وعدم ضمانها الحقوق الاقتصادية للفقراء التي بها تتحقق المساواة الفعلية ، اعتقاداً من الديمقراطيات التقليدية بأن المساواة السياسية يمكن أن تحقق المساواة إذا ما التزمت الدولة بالمحافظة على الحريات السياسية والأمن في الداخل ودفع الخطر الخارجى دون المساس بحرية الأفراد في ممارسة حقوقهم وحياتهم ، أى أنها لا تقر تدخل الدولة لتنظيم ممارسة الحريات الاقتصادية أو تدخلها لضمان المساواة في فرص ممارستها المادية .

- ولذا فالديمقراطية في التطبيق التقليدى ذات مضمون اقتصادى سلبى ، فهى وان عنت بتنظيم ممارسة الحريات السياسية ، إلا أنها أحجمت عن تنظيم ممارسة الحريات الاقتصادية . وفى الواقع فإن التزام الدولة بعدم التدخل فى النشاط الاقتصادى ، وتركها حرية المبادرة للفرد فى

(1) انظر للمؤلف يتوسع فى هذا الموضوع « وسائل اسناد السلطة فى الأنظمة الديمقراطية » ص 129 وما بعدها .

الوقت الذى تتفاوت فيه قدرة الأفراد المادية ، مع قيامها بحماية الأوضاع تلك ، فإن ذلك يؤدى بنظام الحكم أن يكون (عملاً) أداة فى يد الطبقة التى تحوز القدرة الإقتصادية .

ويمكن رد اختيار الأنظمة التقليدية لذاك المضمون للديمقراطية الى الظروف التى أحاطت بنشأتها كنظام للحكم على أيدي أبناء الطبقة البرجوازية التى اضطرت فى صراعها على السلطة الى التحالف مع الطبقة الدنيا لتقوى موقفها ضد خصومها ، فنادت بالحرية والمساواة وبقية المبادئ الديمقراطية لصالح الجميع بما فيها الطبقة الدنيا (طبقة العامة) . لكنها عندما تحقق لها الفوز بالسلطة صاغت تلك المبادئ الديمقراطية فى قوانين كيفية مكنتها من المحافظة على فوزها بالسلطة لصالحها كطبقة دون بقية أفراد طبقة العامة . لذلك رأت أن من مصلحتها ألا تعترف للدولة بحق التدخل فى النشاط الإقتصادى لأن ذلك من شأنه أن يعدل فى الشروط المادية

لممارسة الحريات ، ولذا نادى بوجوب أن يبقى الاقتصاد متروكاً لحرية مبادرة النشاط الفردى ، مبررة ذلك بأن المصالح الفردية تنسجم تلقائياً ، وأنه لذلك لا يخشى من تصارعها وأنه من مجموع تلك المصالح يتكون الصالح العام للمجموع .

- الديمقراطية التقليدية هي ديمقراطية غير مباشرة تقوم على نظام التمثيل النيابى للمجالس النيابية التى تختارها الأغلبية ، أى تقوم على حكم الاغلبية .

فمنذ البدء اعلنت الثورة الفرنسية تطبيق الديمقراطية الغير مباشرة حيث قررت الاخذ بمبدأ سيادة الامة ، فذكرت المادة(3) من اعلان الحقوق والمواطن لسنة 1789 م ان جميع السلطات مصدرها الامة ، وقد بررت ذلك استنادا الى ان السيادة ليست ملكا لافراد كل على حدة او لهيئة معينة وانما هى للامة باعتبارها شخصا معنويا مجردا مستقلا عن الافراد الذين يكونونها ورأت

ان إجماع الأمة على أمر من الأمور المتعلقة بالحكم يكاد يكون من المستحيل في أغلب الأمور ، لذا فإن السيادة تمارسها الأغلبية مع الاعتراف للأقلية (المعارضة) بالحق في المساهمة في تكوين الارادة العامة .

وهكذا ففي حين تعنى الديمقراطية ان يحكم الشعب نفسه بنفسه مباشرة ولنفسه ، فان الانظمة التقليدية رأت في تطبيق الديمقراطية كنظام للحكم ، ان اجماع الشعب في الدولة الحديثة التى يعد سكانها بالملايين (واجتماعهم في مكان واحد) على امر من الامور في الغالب يستحيل تحقيقه ، وان الحل يكون بالاخذ بالديمقراطية النيابية استنادا الى نظرية سيادة الامة ، تلك السيادة التى تمارسها الاغلبية النشطة التى يدل ثراؤها على نشاطها . ومن ثم فالديمقراطية التقليدية هى ديمقراطية الاغلبية العددية للمشاركين في ممارسة حقوقهم السياسية ، بمعنى ان للافراد البالغين للسن القانونية والاهلية الادبية ويتمتعون بحقوقهم السياسية ، الحق في المشاركة في

حكم البلاد باختيار الهيئة الحاكمة ، مع الاعتراف للأقلية
بحق المعارضة السياسية . (1) .
والقاعدة المتقدمة تعتبر جوهر الديمقراطية في التطبيق
الرأسمالي الغربى لها ويقول الفقيه « اندريه هوريو »
معبراً عن تلك الحقيقة :

« Nous savons l'importance de cet équilibre
(l'équilibre majorité-opposition) et que les
sociétés classiques de l'occident. L'alternance
ou pouvoir de la majorité et de l'opposition con-

(1) والحقيقة ان تلك الأنظمة لم تطبق هذا المبدء على اطلاقه فهي لم تقر حق
الجميع في المشاركة في الحكم كمبدء عام ، حيث اشترطت فيمن له الحق
في ممارسة الحقوق السياسية تتوافر لديه شروط استثنائية كالثروة أو العلم
كما كانت النساء محرومات من تلك الحقوق وما زال الحرمان موجود حتى
الآن وإن كان يستند الى أسباب أخرى كاللون أو الأصل أو سبق العبودية
لأحد أجداده ، كما هو حادث عملاً في أمريكا الشمالية . للمزيد راجع
« وسائل اسناد السلطة في الأنظمة الديمقراطية - دراسة مقارنة »
للمؤلف .

Hauriou (André):

(1)

op, cit, pp. 623- 624.

stitue une sorte de grand respiration politique, en même temps que les critiques de l'opposition sont affirmés aider à trouver des solutions mieux adoptées aux problèmes posés»

وما تقدم من خصائص للديمقراطية في التطبيق التقليدي لها كان طبيعيا حيث كان نتاج تبنى الطبقة البرجوازية في الانظمة الغربية ، وفي مقدمتها فرنسا وامريكا وبريطانيا ، للديمقراطية القائمة على مبدأ سيادة الامة بالمضمون الذي اوضحناه سابقا لانه يدعم موقفها في صراعها على السلطة والاحتفاظ بها وقد تبدى ذلك واضحا في تبنى تلك الانظمة للقول بان الديمقراطية لا تعنى حكومة كل الشعب وانما تعنى حكم الافضل .

- وتقوم الديمقراطية التقليدية استنادا الى الاعتقاد بان الانسان خير بطبيعته ، وان المؤسسات السياسية والاجتماعية بعامة هي الفاسدة ، ويكفى ان نحرره من تدخل المؤسسات القائمة وان نعطيه اقصى حد من الحرية وان نمنحه اكبر قدر من الثقة حتى نحصل على نظام اجتماعي كامل .

ولذلك تنظر الديمقراطيات التقليدية الى الفرد باعتباره أساس النظام ، وتقرر له الحقوق والحريات بصفته الفردية ، وعلى هذا الأساس تنظر الى الدولة على أن وظيفتها تتمثل في الحراسة وإقامة العدالة بالفصل في المنازعات بين الأفراد .

وأهم تلك الحقوق التي تقرر لها للأفراد هي (١) :

- الحريات الشخصية ، كحرية الإقامة والتنقل ،
والمسكن ، والمراسلات .

- الحريات المعنوية ، كحرية الرأي ، وحرية الاعتقاد
والعقيدة ، والاجتماع وتكوين الجمعيات ، والتعليم
والصحافة .

- الحريات الاقتصادية ، مثل حرية الملكية الخاصة ،
وحرية التجارة والصناعة والعمل .

- الحريات السياسية ، وهي تلك الطائفة من الحقوق

(١) في هذا المعنى راجع :

Burgess (John W.):
op. cit. p. 178.

التي تعطى للفرد الحق في المشاركة في الحكم ، واهمها حق التصويت والانتخاب والترشيح والترشح .

وتلك الحقوق كانت مقررة للأفراد بصفاتهم تلك ، لكن ذلك المضمون تطور في وقت لاحق مع تطور المجتمعات الغربية الاجتماعية والاقتصادية ، واصبحت تلك الانظمة تقوم على الاعتقاد على ضرورة وجود الاحزاب ، وتعددتها ، لانه بواسطتها يمكن تكوين رأى عام ، وتنظيم اختيار الحكام بالارادة العامة⁽¹⁾ .

(1) للمزيد راجع :

Leclercq (claude):

Institutions Politiques et droit constitutionnel. Deuxième édition. Librairie technique , librairie de cassion. Paris 1977.

«En démocratie liberale, les partis politiques ont pour caractéristique essentielle de représenter un courant d'opinion» p. 101.

راجع ايضا :

Wigny (Pierre):

op, cit, p. 450.

Hauriou (André):

وقد تعاظم دور الاحزاب السياسية فى الانظمة التقليدية فى تطبيق الديمقراطية (الرأسمالية الغربية) لدرجة انها اصبحت تعتبر الاحزاب الاداة الرئيسية والفعلية للوصول الى السلطة او المشاركة فى الحياة السياسية العامة ، ولا قيمة للحقوق والحريات السياسية التى تمارس خارج اطار الاحزاب⁽¹⁾

- واخيرا تتميز الديمقراطية فى التطبيق التقليدى بقيامها

op, cit, p. 234.

Apter (D. E.):

The politics of Modernisation. the University of Chicago, press. p. 206

Duverger (Mourice):

« Les Grands Systéms: »: (Les partis politiques constituent une institution essentielle des regimes liberaux» p. 85.

✎

(1) فى هذا المعنى راجع :

Borelle (François):

Les partis politiques, dans la France d'aujourd'hui edition de seuil. paris 1975. P. 53.

على المساواة القانونية في الحقوق والحريات بين الافراد ،
أى أنها مساواة سياسية فحسب ، حيث (تقرر)
القوانين للأفراد بطائفة من الحقوق والحريات دون تمييز
بسبب الأصل أو الجنس أو الدين ، وتسوى بينهم أمام
القضاء ، وفي تولى الوظائف العامة ، وفي تحمل الأعباء
العامة . لكنها لا تقوم بضمان تحقيق تلك المساواة في
الواقع ، أى لا تعنى بالمساواة في الظروف المادية . وقد
جسد تلك الحقيقة التى تسود الأنظمة التقليدية العلامة
« Hauriou André » بقوله :

« L'égalité est bien affirmée, mais il s'agit
d'une égalité de droits, non d'une égalité dans
les conditions » (1) .

وتعتبر تلك المساواة السياسية في الحقوق والحريات في
الديمقراطية التقليدية الضمير القانونى للتنظيم السياسى
الذى تلتزم الدولة باحترامه ، وبصورة مجملة تقوم

(1) راجع :

Hauriou (André): OP. cit. P. 303.

الديمقراطية التقليدية على الثقة بالفرد والایمان بفضل حرية الرأي ، مع ترك حرية النشاط الاقتصادي للمبادرة الفردية وعدم الاخلال بالمنافسة الحرة بوضع القيود والنظم لحرية النشاط الخاص الاقتصادي الا في اضيق نطاق ، مع احترام الملكية الخاصة الفردية⁽¹⁾ .

استنادا الى ما تقدم من خصائص للديمقراطية في التطبيق التقليدي لها جاءت نظرية الديمقراطية ، ونظرية السيادة في صالح الطبقة البرجوازية وهو ما سندرسه في المطلین التاليين .

(1) للمزيد راجع :

Hauriou (André): Op. cit. p. 38;

فقد جاء فيه تميزه للديمقراطية بثلاث مبادئ دستورية هي :

- On en peut cependant distinguer trois principaux qui éclairent tout le mouvement constitutionnel occidental:
- La confiance dans L'individu;
- La croyance en la vertu du dialogue;
- Le gout de l'organisation rationnelle».

المطلب الاول

نظرية الديمقراطية التقليدية

تبين لنا من العرض المتقدم ان الديمقراطية في التطبيق التقليدي انها تقوم على الإيمان بوجود قانون طبيعي ، بموجب ذلك القانون يتمتع الفرد بحقوق طبيعية ، يتعين على السلطة العليا في التنظيم السياسي ، أى الدولة ، حمايتها وضمان أمنها . من هذا المنطلق ذهبت الديمقراطية التقليدية الى القول بان وظيفة الدولة اساسا هي حماية هذه الحقوق ، وفي مقدمتها الحق في الحرية او ان يكون حرا استنادا الى حريته الطبيعية ومساواة الافراد في تلك الحرية . الا ان مضمون تلك الحرية في تلك الانظمة كان مضمونا سلبيا ، يبدو ذلك واضحا من نص المادة الرابعة من اعلان الحقوق والمواطن الفرنسي حيث جاء فيه :

« تتحصل الحرية في قدرة اتيان كل ما لا يضر بالغير ، من ثم فان ممارسة كل فرد لحقوقه الطبيعية لاتحددها سوى

القيود التي تكفل لسائر اعضاء الجماعة التمتع بهذه الحقوق ذاتها .

كذلك رددت المادة الاولى من اعلان الحقوق الفرنسي عبارات تدل بوضوح عن ان فلسفة القانون الطبيعى هى منبعها الفكرى ، فمما جاء به نص تلك المادة : « يولد الافراد ويظلمون احرارا ومتساوين فى الحقوق » و اردفت المادة الثانية قولها بان « هدف كل جماعة سياسية هو صون حقوق الانسان الطبيعية ، وغير القابلة للتقادم ، وهى الحرية والملكية ومقاومة الاضطهاد » .

وهكذا تتحصل النظرية التقليدية فى الديمقراطية فى النظرة الى الدولة على اعتبارها حارسة على الحقوق والحرريات ولضمان امنها الداخلى والخارجى فتقر للافراد بالحرريات والحقوق ، وترى ان كفالتها تتم عن طريق الاعتراف لهم بالحرريات السياسية وقد عبر اعلان الاستقلال الأمريكى الصادر عام 1776 عن هذا الفهم بنصه على ان « من الحقائق الثابتة ، ان كل الرجال خلقوا

متساوين ، يحوزون منذ ميلادهم حقوقا يتمتع سلبهم اياها ، مثل الحق في الحياة ، والحق في ان يكونوا احرارا وحقهم في التطلع الى السعادة ، ولم تقم الحكومات - التي لا تستمد سلطتها من غير ارادة المحكومين - الا لضمان ممارسة هذه الحقوق ، .

ويبدو المفهوم الذي تبنته الانظمة التقليدية للحرية والمساواة الطبيعيتين انه جاء وليد الظروف الاجتماعية ولصالح القوى المسيطرة حيث استخدم ذلك المفهوم اولا كوسيلة لمقاومة سلطات الاشراف ورجال الكنيسة وامتيازاتهم التي كانت تمس مصالح الطبقة البرجوازية ، ولتبرير مناداتها بالمساواة بين الجميع استندت الى قواعد القانون الطبيعي لهدم اسس امتيازات الاشراف ورجال الدين وبقية الفئات ممن يحتكرون السلطة السياسية ، ثم استخدمت ذلك المضمون كدرع واق من تدخل السلطة في المجال الاقتصادي لتحقيق المساواة ، فنادت بقصر دور الدولة على حراسة الافراد دون ان يكون لها دور ايجابي في

مجال النشاط الاقتصادي لتحقيق المساواة الاقتصادية الى
جانب المساواة السياسية .

وقد انعكس هذا الاعتقاد على الوجه القانوني للسلطة
العليا « الدولة » وصبغ نظرية السيادة وتطبيقها في
الانظمة التقليدية التي رفعت شعار الديمقراطية .

المطلب الثاني

نظرية السيادة التقليدية

كان للاعتبارات التي واكبت تطبيق الديمقراطية كنظام
سياسي للحكم ، واهمها بدء ذلك التطبيق وتطوره على
يدى الطبقة البرجوازية ، ان تركت اثارها واضحة في
مذهب الانظمة التقليدية في تطبيق الديمقراطية السياسي
والاقتصادي (حيث عكس مقولته من « ان الفرد خير
بطبيعته وان المؤسسات السياسية هي الفاسدة ، وانه
لذلك يجب تحرير الفرد من سلطان المؤسسات وعدم
تدخلها في نشاطه الا بالقدر الضروري) اهم اسسها
السياسية والاقتصادية فنظرت الى الدولة كحارسة ينحصر

نشاطها في اقامة العدالة بتطبيق القانون ، وكفالة الامن في الداخل والخارج . ويبدو تأثير ذلك الايمان باساس وظيفة الدولة ، في نظرية السيادة التي تبنتها الديمقراطية التقليدية حيث اتخذت طابعاً برجوازياً ، استأثر البرجوازيون فيه بممارسة مظاهر السيادة الرئيسية في الدولة . ولتسويغ ذلك الوضع مع الحرية والمساواة للجميع التي تستند اليها نادت بمفهوم نظري للشعب السياسي ميزت بموجه بين الشعب صاحب السيادة وبين الشعب الذي يمارس السيادة . فذهب مفكروها الى القول بان الشعب صاحب السيادة هو كتلة واحدة غير قابلة للتجزئة على اساس الطبقات او غيرها من الاسس التي تقسم الشعب الى فئات ذات مصالح مختلفة او متصارعة احياناً ، لان تلك الاختلافات عارضة ، اما الشعب فهو الباقي وهو الحائز لارادة المجموع وان صاحب تلك الارادة ذات السيادة هو الكائن المعنوي « الامة » لكن الحائز لتلك السيادة هم الافراد النشطون من الامة . ولتبرير ذلك قالت انه وان كان جميع الافراد

يتساوون في الحقوق والحريات الطبيعية والمدنية فان مهمة المحافظة على الحقوق الطبيعية تلك يكون باستعمال الحقوق السياسية من قبل المواطنين النشطين الذين لهم المشاركة في الحكم والمشاركة في التعبير عن ارادة الامة بوصفهم « المساهمين الحقيقيين في المجتمع المنظم ، والتي تدل ملكيتهم على جدية مساهمتهم تلك ولذا ترى الديمقراطية التقليدية انهم لهذا السبب هم اصحاب المصلحة الحقيقية في المشاركة في الحياة العامة للمجتمع .

من هنا كانت نظرية سيادة الامة بالمفهوم الذي اعطته اياه الانظمة التقليدية والذي تبلور في النظر الى الامة ككائن معنوي مجرد ، هي خير اداة لتجسيد مصالح القوى المسيطرة .

اتفاقا مع الحقيقة السابقة نجد اول دستور صدر عقب الثورة الفرنسية الكبرى (دستور 1791) تبني نظرية سيادة الامة ، فقد نصت مادته الاولى من القسم الثالث على ان « السيادة واحدة وغير قابلة للقسمة . . . » وهي ملك للامة ، كما اكد اعلان الحقوق والمواطن الفرنسي

الصادر عن الثورة الكبرى ، مبدأ سيادة الامة .
وعليه جاء تبني الانظمة التقليدية ، منذ شروعاتها في
تطبيق الديمقراطية ، لنظرية سيادة الامة ، نتيجة
للظروف التاريخية التي صاحبت تطبيق الديمقراطية في
ظل سيطرة الطبقة البرجوازية على القوى الاقتصادية ،
ويقول الفقيه الفرنسي « دوفيرجي » مؤكداً تلك
الحقيقة : « ان الجمعية (الوطنية التأسيسية الفرنسية)
قد اخترعت نظرية التمثيل النيابي القائمة على اعتبار
السيادة لا تخص المواطنين كل على حدة ، ولكنها تخصهم
كجماعة باعتبارهم حقيقة متميزة عن الاشخاص في
داخل الامة وإن نظرية السيادة القومية ابتكرتها
البرجوازية الليبرالية وكان هدفها التركيز على النيابة في
مواجهة الارستقراطية من جهة ، وضد الشعب من جهة
أخرى فاستبعدت بها المساهمة الشعبية في الحكم » .

(1) للمزيد راجع :

Duverger (Mourice): op. cit. tome I. p. 72.

وهكذا فقد كان الهدف من المناداة بنظرية سيادة الامة
مزدوج : الفصل بين الملك والدولة ذات السيادة من جهة
وفي المقابل على الجانب الشعبى ،يفصل بين السيادة
وبين الشعب لاحتواء الارادة الشعبية بما يحقق حيابة
البرجوازية للسلطة .

وهكذا بمقتضى ذلك المضمون لنظرية السيادة تم
للبرجوازية ابعاد الشعب الحقيقى عن المسرح السياسى
فبرغم ان الشعب هو صاحب السيادة ، الا انه وفقا
لذلك المضمون لنظرية سيادة الامة (الكائن المعنوى
المجرد) التى تميز بين الحكام والمحكومين باعتبار ان الامة
مستقلة عن الافراد حيث تجدد الاجيال الحاضرة
والمستقبلية ، وبالتالي ليس لفرد ان يدعى انه صاحب حق
فى جزء من السيادة واستنادا الى ذلك المفهوم اخضعت
حيابة السيادة وممارستها لتنظيم يقصر ذلك على افراد
الطبقة البرجوازية وفق شروط كان من شأنها ان اخذت
تلك الانظمة بنظام الاقتراع المقيد بشروط تستند الى

الثروة او الطبقة او الجنس او الثقافة الامر الذى كان من شأنه ان حصر دائرة المشاركين فى ممارسة السيادة والحكم فى طبقة معينة . وهذا كان سر تبنى الطبقة البرجوازية النظام النيابى وقد قنن ذلك الاتجاه فى الاخذ بالاسلوب النيابى للديمقراطية اول دستور صدر بعد قيام الثورة الفرنسية الكبرى ، اذ بعد نصه على ان السيادة مصدرها الامة قرر ان الامة تمارس سلطاتها بوساطة النواب .

وعلى هذا النمط انتشرت الديمقراطية بالاسلوب النيابى فى البلاد الاوروبية الغربية وامريكا الشمالية وغيرها . ذلك الاسلوب النيابى الذى سبب ازمة الحل التقليدى لتطبيق الديمقراطية .

المبحث الخامس

الاساليب السياسية للديمقراطية التقليدية

نظرا للطبيعة البرجوازية لحائزى السلطة العليا فى التنظيم السياسى وفقا للنظرية التقليدية فى الديمقراطية ،

فقد اتخذت الديمقراطية في ذلك التطبيق مضمونا سياسيا يتمثل في إقرارها بالسيادة للمجموع وليست للحاكم الذي يمارس اختصاصاتها كما تقرر للأفراد بالحقوق والحريات السياسية مع تقريرها للضمانات القانونية لتلك الحقوق والحريات ، ومن ثم فإن ممارسة الأفراد للديمقراطية في جانبها القانوني (السيادة) يتجسد في مشاركة المواطنين في الحكم وفي اختيار الحكام (1) .

ونظرا لان الديمقراطية التقليدية تأخذ بالاسلوب النيابي بصفة رئيسية وحكم الاغلبية ، فهي تقوم على اسناد السيادة للامة ذلك الشخص المعنوي المجرد الغير قابل للانقسام والذي نظرا لاستحالة اجماع الامة على امر من امور الحكم في الاغلب الاعم من الحالات ، لذلك فان سيادة الامة تمارسها الاغلبية مع الاقرار بحق الاقلية في المعارضة (2) .

(1) للمزيد راجع :

Hauriou (André): op. cit. p. 623-4.

Hauriou (André): op. cit. p. 165.

(2) - راجع :

وهكذا ففى حين ان الديمقراطية تعنى فى الاصل ان يحكم الشعب نفسه بنفسه ولنفسه مباشرة ، بان يتم تسير الامور العامة بوساطة الشعب مباشرة ، فان الديمقراطية فى التطبيق التقليدى استنادا الى اعتناقها مقولة استحالة اجماع الشعب فى الدولة الحديثة الكبيرة العدد والمعقدة المشاكل ، قدمت حلا لتطبيق الديمقراطية تمثل فى الاخذ بالاسلوب الغير مباشر فى ممارسة الاساليب السياسية للديمقراطية ، اى بالطريقة النيابية ، وذلك بان تقوم الجماهير بانتخاب هيئات (او مجالس او برلمانات) تقوم بممارسة مظاهر السيادة لصالح المجموع ، اى ان دور المواطنين يقتصر على ممارسة الاساليب السياسية الغير مباشرة ، مثل حق الانتخاب ، وحق الترشيح ، والترشيح للمجالس النيابية . اضيف الى ذلك الطابع البرجوازى لحق الترشيح ، يتضح ذلك من الشروط اللازم توافرها فيمن يحق له ان يرشح نفسه للمجالس النيابية ، حيث حصرت الانظمة التقليدية ممارسة ذلك

الحق في المواطنين النشطين الذين يدل على نشاطهم مقدار ما لديهم من ثروة .

كذلك يتبدى الطابع البرجوازي للسلطة ذات السيادة العليا في النظرية التقليدية للديمقراطية في التحويل الذي طرأ على مبادئها ، خاصة مبدأ المساواة في الحريات السياسية الذي نادت به في القرن الثامن عشر الطبقة البرجوازية تبريرا لمطالبتها بان تتساوى مع الاشراف ورجال الدين في الامتيازات وفي مقدمة تلك الامتيازات ممارسة السلطة ، لكنها حين تحقق لها الانتصار على محتكرى السلطة وحن وقت تطبيق تلك المبادئ الديمقراطية ، رأت ان تطبيقها على اطلاقها سينقل السلطة الى الجماهير وبالتالي لن يمكنها ذلك من حياة السلطة لذا نادت بحل لذلك المشكل تمثل في الاخذ بالاسلوب النيابي ، وحورت حق الشعب في حكم نفسه مباشرة الى مقولة ان الشعب يحكم نفسه بوساطة نواب يقوم بانتخابهم ويسند اليهم مهمة صنع القوانين التي

تحكم سير المجتمع .

واستنادا الى ذلك كان الاسلوب الرئيسى السياسى
للممارسة الديمقراطية فى النظرية التقليدية يتمثل فى
الانتخاب .

لكن انتشار الوعى الديمقراطى والثقافة العامة لدى
العديد من الشعوب وازدياد ادراكهم لحقوقهم وحررياتهم
جعل افرادها لا يكتفون بالدور المحدود الذى يمارسونه فى
النظام النيابى والمتمثل فى ممارسة الانتخاب فى اوقات
متباعدة ، الامر الذى جعله اسلوبا فاشلا فى تحقيق
الديمقراطية ، ولذلك ادخل كثير من فلاسفة النظرية
التقليدية على الاسلوب النيابى البحث عناصر جديدة
ليست منه كالاستفتاء الشعبى والاعتراض الشعبى ،
والاقتراح الشعبى ، والحق فى الاقتراع على حل البرلمان
او عزل رئيس الجمهورية المنتخب .

الفصل الثاني

أسس التنظيم السياسي
في النظرية الماركسيّة

أسس التنظيم السياسي في النظرية الماركسية

سنقوم في مبحث اول بدراسة تعريف النظرية والمصادر التي استقت منها بداياتها ، ثم عرض لاهم خصائصها التي لها علاقة مباشرة بنظرية التنظيم السياسي بها كما سنتناول في المبحث الثاني الاسس العامة للنظرية وبخاصة اساسها السياسي والاقتصادي ، وفي مبحث ثالث نعرض لنظرية السلطة السياسية بها من حيث جانبيها الشرعي (الديمقراطية) القانوني (السيادة) .
وندرس في المبحث الرابع الاساليب السياسية للممارسة السياسية للديمقراطية في النظرية الماركسية .

المبحث الاول

تعريف الماركسية ومصادرها وخصائصها

نظرا للتطور العظيم الذى عم المجتمعات ، والذى كان اهم عوامله الثورة الصناعية ، والنتائج التى صاحبت ذلك التطور ، ان بزغت ايدىولوجيات عديدة لمعالجة نتائجها السيئة ، وكانت الماركسية اكثر تلك الايدىولوجيات فعالية بالاضافة الى قيامها على اسس علمية فقد استندت الى المعطيات الناتجة عن التقدم الانتاجى وعلاقات الانتاج فى المجتمعات الغربية الراسمالية لتصل الى هدم نظم الراسمالية لقصورها عن الوفاء بالشعارات التى رفعتها والمتمثلة فى الحرية والمساواة والسعادة للفرد وللجموع ، وطرحت النظرية الماركسية اسسا جديدة سياسية واقتصادية واجتماعية تركز على النظرة الجماعية للتنظيم السياسى لا النظرة الفردية كما فى النظرية التقليدية .

وقد نشأ عن هذه الايدىولوجيات الناقدة للاتجاه

الراسمالى فى النظرىة التقلیدىة تغیر كبر فى نظرىة السلطه واهدافها ووسائل ممارستها ، وكانت البدایة لتلك الاتجاهات فى القرن التاسع عشر ، وقد شكلت الافكار الاشتراكیة ابرز تياراته والتى انبثقت من استقراءاتها لنتائج واسباب تلك النتائج السیئة خاصة ما اصاب الاعداد الهائلة من العمال الذین تجمعوا فى المنشآت الصناعیة والتجاریة وعیشهم فى ظروف بالغة فى القسوة ، تلك الظروف السیئة هى التى دفعت المفكرین الى رفع اصواتهم بالمناداة بتخفیف ورفع الظلم الواقع على اغلیة الشعب التى تتكون من العمال .

ولئن كان الفكر الانسانى عرف ، منذ العصور القدیمة ، الاشتراكیة كفكرة ، ترمى الى تحقیق العدل والمساواة ، فان الاشتراكیة بمفهومها الحدیث ، السیاسى والاقتصادى قد ظهرت فى القارة الاوروبیة فى القرن التاسع عشر مع الثورة الصناعیة الاولى .

وقد اقترنت الاشتراكیة الحدیثة بالاوضاع الاقتصادیة

والاجتماعية التى ظهرت فى اوروبا منذ النصف الاول من القرن التاسع عشر ، حيث قامت اصلا على تحليلها على ضوء نتائجها التى بدت بالغة القسوة للاغلبية التى تكونها الطبقة العمالية .

تدور الافكار الاشتراكية الحديثة حول المشاكل الاقتصادية والاجتماعية التى تثور فى مرحلة تاريخية من مراحل نمو المجتمع ، وتسعى الى ايجاد حل للمشاكل التى تثور بين الملكية والعمل ، وتخضع الانتاج الاجتماعى لخطة شاملة هدفها اشباع حاجات الافراد .

ومن الطبيعى ان يكون لنظرية التنظيم السياسى فى هذا الاتجاه الفكرى طبيعة مختلفة واهداف ووسائل مختلفة عنها فى النظرية التقليدية .

وكان اهم الاتجاهات الاشتراكية التى هاجمت الديمقراطية فى التطبيق التقليدى ، والتى كتب لها الاستمرار واقامة تنظيم سياسى يطبق افكارها ، ثم

الانتشار هو النظرية الماركسية (الشيوعية) التى كانت
الاساس النظرى للديمقراطية فى التطبيق الماركسى لها ،
تلك النظرية التى ترى ان الديمقراطية فى التطبيق
الراسمى الى التقليدى ، انما هى ديمقراطية شكلية زائفة
تكتفى بالمظهر دون الجوهر . وقدمت النظرية الماركسية
كحل بديل للحل التقليدى لتطبيق الديمقراطية تمثل فى
اقامة (ديمقراطية) دكتاتورية البروليتاريا تمهيدا لاقامة
الديمقراطية الشيوعية (الشعبية) التى تكفل للأفراد
العاملين القدرة الفعلية على المشاركة فى ممارسة السلطة
مباشرة او عن طريق ممارسة حرياتها السياسية فى اطار
المساواة الفعلية التى يحققها نزع الملكية الخاصة وتحويلها
الى ملكية عامة ، مع العدالة فى التوزيع ومراعاة مقدار
حاجة كل فرد وعمله .

وعلى اسس النظرية الماركسية اقيمت الديمقراطيات
الماركسية او الشعبية ، خاصة منذ انتصار الثورة البلشفية
الشيوعية الروسية فى اكتوبر 1917 م التى قامت بتطبيق

الايديولوجية الماركسية ، ومنها انتشرت الى مناطق عديدة . وعلى الرغم من وجود بعض الاختلافات في تفاصيل تطبيق النظرية الماركسية في تلك البلدان فان الظاهرة الرئيسية هي ان تلك الديمقراطيات تقوم على اسس النظرية الماركسية .

عما تقدم نستطيع ان نتقل الى تعريف النظرية الماركسية وبيان مصادرها وخصائصها العامة فيما يلي .

المطلب الاول

تعريف النظرية الماركسية

المتبع للاسس العامة للديمقراطية في التطبيق الراسمالي الغربى ، ثم في التطبيق الماركسى ، يجدها في معظمها واحدة ، تقوم على ذات الاسس . فالحرية والمساواة هما عماد التنظيم السياسى في التطبيقين ، لكن كل من النظريتين تعطى لهما مضامين وتتخذ لهما اساليب مختلفة . فمثلا المساواة في النظرية الراسمالية التقليدية لا

تفترض المساواة في المعاملة ، او في توزيع الثروة بين الافراد . كما انها لا تتعارض مع الملكية الخاصة والتفاوت الصارخ في الملكية ، بوجود اقلية تملك الكثير واغلبية لا تملك شيء ، بينما للمساواة معنأ مختلف في النظرية الماركسية ، ففي حين ان المساواة في الاولى ذات مضمون سياسى فقط (مساواة امام القانون) بينما في الثانية ذات مضمون اقتصادى ماذى الى جانب مضمونها السياسى ، وذلك عائد الى اختلاف الاسس الفكرية التى استندت اليها كل من النظريتين . ففي حين قامت الديمقراطية فى النظرية التقليدية على حضارة المذهب الفردى الراسمالى ، الذى ينظر الى الفرد باعتباره حجر الاساس فى التنظيم السياسى ، وان السلطة وجدت من اجله ، ومن ثم عليها الا تتدخل لتقييد نشاطه وخاصة النشاط الاقتصادى وعليها توفير الامن الداخلى والخارجى اللازم لتمتع الافراد بحقوقهم وحررياتهم . بينما الديمقراطية الشعبية تقوم على اسس النظرية الماركسية التى تعل

المجموع وتنظر الى الفرد من خلال الجماعة ، بحيث ينصهر الفرد في الجماعة بدرجة لا يمكن معها النظر اليه في ذاته مستقلا عن الجماعة . فالنظرية الماركسية تنظر الى الفرد من خلال الجماعة ككل وترى ان كل شئ متعلق بالجماعة ، ويجب النظر اليه بهذه الصورة الجماعية التي لا وجود فيها لمصالح فردية تعلو على الجماعة ، ومن ثم فالنظرية الماركسية في الديمقراطية تطلق نشاط السلطة التي تمثل المجموع في كافة المجالات .

والمؤكد ان الافكار الاشتراكية التي استندت اليها النظرية الماركسية ليست من خلقها في كل نواتها ذلك ان الاشتراكية كافكار سبق ان وجدت في فكر العصور القديمة ، من ذلك بعض الافكار التي قال بها « كونفوشيوس » في الصين في القرن الخامس قبل الميلاد . وافكار « افلاطون » مثل مطالبته بالغاء الملكية الخاصة بالنسبة لطبقتى الحكام والمحاربين ، كعلاج

لمشكل التعارض بين الصالح العام الذى يتولونه وبين مصالحهم الخاصة . وما جاء فى كتابه « القوانين » من اعترافه بالملكية الخاصة فى حدود لا تزيد أكبر حصة لأى فرد على أربعة أمثالها لأصغر حصة . كما ظهرت أفكار اشتراكية فى القرن السادس عشر ، من ذلك ما كتبه « توماس مور » فى مؤلفه الذى نادى فيه بإقامة الجزيرة المثالية على نظام تلغى فيه الملكية الخاصة ويكون العمل فيها اجبارياً على الجميع باستثناء المرضى والعجزة . وما نادى به المفكر الايطالى « كابلانى » فى القرن السابع عشر بإقامة الجمهورية الخيالية على أساس قيام الدولة بمهمة الانتاج والزام الجميع بالعمل ، مع قيام الدولة بتوزيع السلع اللازمة لحياة الأفراد .

لكنه على الرغم من وجود الافكار الاشتراكية فى العصور السابقة على ظهور ماركس ومذهبه الفلسفى ، فان رجال الفكر السياسى يجمعون على التمييز بين

مرحلتين مر بهما التفكير الاشتراكي : .

المرحلة الاولى : وتطلق على الافكار الاشتراكية التي قيلت فيها اسم الاشتراكية الخيالية ، حيث دار الفكر الاشتراكي بها حول افكار نظرية تتحدث عن الظلم الاجتماعي لبعض الفئات من الشعب لكنها لم تتناول بالدرس والتحليل ظروف الحياة السياسية للجماعة لمعرفة اسس تطورها ولوضع القوانين التي تحكم هذا التطور ، او لوضع الاسس لرفع هذا الظلم الاجتماعي . وهكذا يطلق تعبير الاشتراكية الخيالية على مجموعة الافكار التي نادى بها نفر من دعاة الاصلاح من امثال « روبرت اوين » و « سان سيمون » و « فورييه » وغيرهم ، وهي عبارة عن دعوات خيرة للتخفيف من الظلم الواقع على الطبقات الدنيا ورفع مستواها المعاشي .

- المرحلة الاخرى : الاشتراكية العلمية وهي التي بدأت في القرن التاسع عشر كرد فعل للمساوي التي

صاحبت تطبيق مبادئ المذهب الفردي كاساس لتطبيق الديمقراطية فى الانظمة الغربية التقليدية ، وبخاصة فى المجال الاقتصادى حيث نتج عنه بروز طبقة عمالية كانت ضحية استبداد واستغلال رؤوس الاموال ورجال الاعمال الذين خلق نشاطهم احياء كاملة ومزدحمة من العمال الفقراء والعاطلين فى اغلب الاحيان عن العمل ، الفاقدين للاحساس بالاطمئنان على حياتهم المعيشية اليومية من هذه الظروف استلهم رجال الفكر الاشتراكى نظرياتهم التى كان اكثرها دقة وابرزها النظرية الماركسية التى وضع قواعدها العامة « ماركس وزميله انجلز » واللدان خلاصا من دراساتها الى ان الخلاص من تلك المساوىء يكمن فى العمل على تحقيق التوازن الاجتماعى وتنظيم الحياة الاجتماعية والاقتصادية ، وان تلك المهمة على الطبقة العمالية يقع عبء انجازها باعتبارها الطبقة الاغلبية التى وقع عليها الظلم ولذا عليها اقامة نظامها على اسس جديدة لحل اسباب المشاكل السياسية والاقتصادية والاجتماعية التى تشور داخل الجماعة عن

طريق تنظيم الحياة الاقتصادية تنظيماً عقلياً يستند إلى الملكية الجماعية لأدوات الإنتاج المادية ، وذلك للقضاء على مساوئ المبادرات الفردية في ظل تنظيم رأسمالي للإنتاج على أن يتم تسيير تلك الملكية الجماعية بأسلوب ديمقراطي بتنظيم الإنتاج حسب خطة شاملة تسعى إلى أقصى إشباع لحاجات الأفراد .

وتشتمل النظرية الماركسية على جوانب متعددة منها السياسية والاقتصادية والاجتماعية ، ولكننا سنكتفى في هذا البحث بعرض أهم أسسها وخصائصها بالقدر الذي يفي بحاجتنا إلى استطلاع وضع التنظيم السياسي للديمقراطية في النظرية الماركسية .

وحيث هذا الإيضاح يتطلب معرفة خلفيات تلك الأسس والمصادر التي استمدت منها مقدمات وجودها . لذا سنقوم بدراسة مصادر النظرية الماركسية في النطاق الذي يخدم الهدف من هذا البحث .

المطلب الثانى

مصادر النظرية الماركسية فى الديمقراطية

تقوم النظرية على فلسفة ماركس الاشتراكية بصورة رئيسية ، وهى تعد خلاصة ما توصل اليه مؤسسا الماركسية من دراستها للأفكار الاشتراكية لمن سبقها ثم دراسة جوانب الحياة الانسانية ، وتحليل عواملها واخضاعها لقانون عام ، فهى تعد نظرية شاملة ، فى الجانب السياسى تضع اهداف محددة للنظام الذى تقترحه . وفى جانبها الاقتصادى تقوم على الملكية العامة لوسائل الانتاج المادية ، وفى جانبها الاجتماعى تتصور مجتمع تتفنى فيه الطبقات « المجتمع الشيوعى » كما تتضمن مقاييس للحكم على اسس تلك الغايات بجوانبها الاجتماعية والسياسية والاقتصادية .

وقد تبلورت فلسفة ماركس الاشتراكية (التى سماها بالشيوعية تمييزا لها عن الافكار الاشتراكية الاخرى) فى

اربعينات القرن التاسع عشر ، فكانت رد فعل لما لمسه
مؤسسيها من مظالم ناتجة عن النظام الرأسمالي في الانتاج
وفي مقدمتها ظهور وتعاضم عدد افراد الطبقة العاملة ،
الذين يعيشون ظروفًا قاسية تحت عبودية راس المال ،
هؤلاء الافراد الذين تكونت منهم الطبقة الدنيا في
المجتمع والتي تسبح في الفقر والبطالة والجهل والمرض ،
وما نتج عن ذلك من بروز ظاهرة الصراع بين تلك الطبقة
المعدمة وبين الطبقة البرجوازية ، الغنية ، استلهاما من
هذه الظروف قدم ماركس وانجلز تصورهما للتنظيم
السياسي الذي يمكن الطبقة المظلومة في هذا الصراع من
رفع الظلم والاستغلال عن كاهلها ، واستندا في
تصورهما هذا الى فلسفتها في المادية التاريخية الجدلية
لتفسير الاحداث لمعرفة اتجاهها واسبابها والقوانين التي
تحكمها ، تلك الفلسفة التي تعطي الجانب الاقتصادي
الدور الرئيسي في التطور ، حيث ذهب « ماركس
وانجلز » الى ان الاستغلال الاقتصادي كان هو السبب

الرئيسى للظلم الواقع على الاغلبية التى تتكون من الطبقات الفقيرة عموما . وان الحل يكمن فى السيطرة الاجتماعية على ادوات الظلم (وسائل الانتاج المادية) فبذلك تصورا انه يمكن القضاء على اسباب الصراع بين الطبقات واهمها الملكية الخاصة لوسائل الانتاج .

ولقد تأثر الحل الماركسى لازمة التطبيق التقليدى للديمقراطية بالظروف التى كانت سائدة عند وضع اسسه فقد كان لظروف الانقلاب الصناعى وما ترتب عليه من اثار فى الجانب الاقتصادى والجانب الاجتماعى وابرزها وجود طبقتين اجتماعيتين متعارضتين فى المصالح : احدهما ، الطبقة البرجوازية المترفة والتى تملك كل الثروة وهى اقلية . والاخرى ، الطبقة العمالية الكادحة التى لا تملك من وسائل الانتاج المادية شىء ، وهى التى تشكل الاغلبية من حيث العدد . لذلك جاء الحل فى النظرية الماركسية للصراع بينهما مستندا الى دراسة موسسا النظرية للجانب الاقتصادى فى النظام

الراسمالى ، اسبابه ونتائجه وخلصا الى انه للقضاء على اسباب الصراع ورفع الظلم الواقع على الاغلبية التى تتكون من الطبقة العاملة ، يجب القضاء على الملكية الخاصة لادوات الانتاج والاستعاضة عنها بالملكية الاجتماعية ، واقاما البناء السياسى استنادا الى ذات الاسس المادية الجدلية ، والتى تتبلور فى فكرة الصراع الطبقي ، حيث تنبأ بحتمية زوال النظام الراسمالى نتيجة للصراع بين الراسمالين والعاملين ، والاخيرين هم الاغلبية ، ذلك لان هذا الصراع يدفع افراد الطبقة العاملة الى الصراع على السلطة لتستولى عليها وتستخدمها فى القضاء على عوامل استغلال الانسان للانسان بالقضاء على النظام الراسمالى فى الانتاج وما نتج عنه من مساوئ ضد الانسانية .

تلك هى اهم اسس التنظيم السياسى التى جاءت بها النظرية الماركسية والتى تحكم كل تفصيلاتها فى التطبيقات المختلفة .

ومع كل الذى تقدم فان الحقيقة التاريخية تقول ان الفكر الاشتراكى سابق على ماركس ، وان الفكر الاشتراكى قد اكتسب على يدى ماركس وزميله انجلز طابعه العلمى وقام على اسس وقواعد خاصة به ، وان ماركس قد استمد كثيراً من افكار سابقيه الاشتراكيين الا ان الفكر الاشتراكى قبل القرن التاسع عشر كان فى شكل دعوات اصلاحية انسانية لتخفيف الظلم الواقع على قطاع كبير من ابناء الطبقات الدنيا ، فلم تكن فى مجموعها تعبر عن مذهب سياسى او نظرية معينة للحياة الاجتماعية ، لكنه بقيام الثورة الصناعية الاولى برزت طبقة عمالية ، اخذ يتزايد عدد افرادها مع تزايد التقدم الصناعى الذى نتج عنه بالنسبة للاغلبية ، التى تتكون من العمال ، مظالم جسيمة ، لذا ابتدأت تلك الافكار بالمناداة بالحماية المادية بتدخل الدولة لتنظيم الاقتصاد . وكان من اهم تلك الدعوات كتابات « سان سيمون » و « فورييه » اللذان تركز هجومهما على الاسس الرأسمالية

للتنظيم السياسى ، القائم على الملكية الخاصة ، والميراث ،
وحرية التعامل فى اطار التنافس الغير متكافى ، وما
ادى اليه ذلك كله من استغلال للسواد الاعظم الذى
تكونه الطبقة العاملة ، لذلك ناديا بضرورة قيام الدولة
بتنظيم الانتاج وتوزيع العمل .

ايضا كان لافكار وتجارب الاقتصادى « روبرت
اوين » اثرها فى فكر مؤسسى الماركسية خاصة فيما اسفرت
عنه محاولات الاقتصادى الانجليزى لتطبيق افكاره
الاشتراكية فى الحياة الاجتماعية ، . كذلك قامت العديد
من الدعوات المنادية بضرورة تدخل الدولة لتنظيم العمل
الاقتصادى الى جانب تنظيمها للعمل السياسى ويمكن
القول بانه كان للفكر الالمانى ، بخاصة ، اثره الكبير فى
النظرية الماركسية من حيث البدايات التى انطلقت
منها .

لما تقدم فانه لتوضيح النظرية الماركسية والحل الذى
قدمته لتطبيق الديمقراطية نشير الى البعد الفكرى الذى

استمدت منه النظرية معينها واسسها الفلسفية ويمكن ان
نجمل تلك المصادر في ثلاث رئيسية .

اولا : الفلسفة الالمانية :

وللفلسفة الالمانية والمذهب الهجلى بخاصة كبير
الاثر فى فكر ماركس وزميله انجلز ، وهو ما يعترف به
ماركس نفسه وان كان يقرن اعترافه ذاك بانه نفخ فى
افكار هيجل روحا جديدة ، واعطاها مضمونا اوسع .
ومن اهم المبادئ التى قامت عليها واخذها ماركس عن
« هيجل » هو مبدأ او قاعدة « المادية الجدلية » وان كانت
تلك القاعدة فى الاصل ليست من ابتكار هيجل فى كل
نواتها ، حيث وجد جوهر القاعدة منذ اقدم العصور (1) ،
فمنذ القدم حاول الفكر الانسانى تفسير الوجود ،
ومعرفة احداثه وظواهره ، حيث نجد فى افكار كل عصر

(1) راجع ارنولد كولته « المدخل الى الفلسفة » ترجمة ابو العلا عفيفى ص 290 ،
اشار اليه الدكتور راشد البراوى فى « التفسير الاشتراكى للتاريخ » دار
النهضة العربية ص 3 .

ما يعكس الظروف والاحداث التى سادت فيه ، ومن مجموع تلك الافكار نتبين تطور الفكر الانسانى تاريخيا ، فمنذ عهد الفلسفة اليونانية القديمة كانت الفكرة السائدة عن الوجود تتمثل فى ان العالم فى مجموعه يشكل لوحة متحركة لا يبقى فيها شىء كما هو فكل شىء يتحرك ويتغير ويتحول ويذهب ، وقد عبر عن ذلك الاعتقاد « هيراقليط » حين قال : « كل شىء موجود ، ولكنه فى نفس الوقت غير موجود ، لان كل شىء يجرى وكل شىء فى تغير مستمر ، فى صيرورة وانتهاء دائمين (1) فهذا التفسير الابتدائى فى الفلسفة اليونانية القديمة كان الاساس لفكرة حركة الكون . لكن تلك الفكرة لم تبلور فى المرحلة التى تلت حيث طغت الطريقة الميتافيزيقية فى دراسة حوادث الطبيعة تلك الطريقة التى تنظر الى الحوادث والافكار على انها جامدة وثابتة ومستقلة

(1) راجع ستالين « المادية الديالكتيكية والمادية التاريخية » خالد بكداش . دار الفارابى بيروت 1955 ، ص 8 .

عن بعضها البعض ، ما عدا بعض المفكرين امثال
« ديكارت » و « سبينوزا » حيث بقى تفكيرهم يقوم على
الطريقة الديالكتيكية .

لكنه مع اوائل القرن التاسع عشر توصل « هيغل » من
دراسته للعلوم والتاريخ الى ان الكون باسره ، الطبيعة
والفكر والتاريخ ونتاج تطور لانهاى ، وانه فى حركة
دائمة وفى تغير وتحول أبديين . إلا أن « هيغل » لم يعتبر
الفكر نتاج المادة وانعكاساً لحركتها فى فكر الانسان كما
ذهب ماركس فيما بعد ، بل كان هيغل يرى أن الفكرة
المطلقة هى صانعة المادة وخالقتها . ثم جاء ماركس وأخذ
فكرة الجدلية التاريخية عن هيغل . على أنه برغم تلقى
ماركس تلك الفكرة عن هيغل فإنه قد ذهب بها على
العكس من هيغل حيث قرر أن الفكر يخرج من
الكائن ، والكائن مادة ، وبالتالي خلص الى أن المادة هى
الأساس والفكر وليد الحياة المادية يقول ماركس موضحاً
ذلك : « ان طريقى الديالكتيكية لا تختلف عن الطريقة

الهجلية من حيث الأساس فحسب بل هى ضدها تماماً ،
فحركة الفكر الذى يشخصه هيجل ويطلق عليه اسم
« الفكرة » هى فى نظره خالق الواقع وصانعه ، فما الواقع
الا الشكل الخارجى للفكرة - أما فى نظرى فعلى العكس
ليست حركة الفكر سوى انعكاس الحركة الواقعية منقولة
الى دماغ الانسان ومستقرة فيه (1) .

واذا كانت الفلسفة المادية قد اتخذت صورتها العلمية
على يدى « ماركس وزميله انجلز » فانه قد سبقهما اليها
« فورباخ » الذى تعد فلسفته المادية حلقة وصل بين
هيجل وماركس من حيث النظرة المادية للعالم . فقد
تمثلت مادية « فورباخ » فى كتابه « جوهر المسيحية »
عام 1841 الذى اعلن فيه ان الطبيعة ليست مجرد صورة
للفكر المطلق كما قال هيجل ، وانما هى توجد مستقلة عن

(1) راجع « كارل ماركس ، رأس المال » الكتاب الاول ، الجزء الاول ص 29
مكتب المطبوعات باريس 1938 م .

كل فلسفة وهى الاساس الذى ينمو عليه افراد الجنس البشرى الذين هم اولاد الطبيعة .

وقد اقتبس ماركس فكرة فورباخ المادية واشاد عليها نظرية فلسفية علمية . وبرغم اتجاه فورباخ المادى فان انجلز يرى انه ظل سجيناً لقيود المثالية التقليدية .

كذلك لقد وجدت قبل ماركس فكرة المادية التاريخية فى افكار مدرسة « سافينى » التاريخية الالمانية ، لكن الماركسية طورتها حيث استندت اليها فى تكييفها للقوانين باعتبارها حدثاً اجتماعياً ناشئاً من البيئة الاجتماعية والاقتصادية وخاضعاً لظروف تطورها .

وهذا الاتجاه المادى للماركسية ، والمدرسة التاريخية قبلها هو على عكس ما ذهبت اليه مدرسة القانون الطبيعى التى ترى ان القوانين والمنظمات ليست خلقاً من فعل ارادة الانسان ولكنها من خلق الزمن ونتاج التاريخ ، وان واقع حياة المجتمعات يدفع الى تبنى

اتجاهات معينة تأخذ في النمو السريع الذى يمكنها من فرض نظام سلوكى تتفرع عنه مجموعة من القواعد القانونية الملزمة .

ونجد اثر المدرسة التاريخية لدى ماركس فى رده كل القوانين والمنظمات والافكار وكل ظواهر الحياة الى قاعدة المادية التاريخية التى هى تطبيق للمادية الجدلية على تاريخ المجتمع الانسانى ، تلك القاعدة التى ترجع التغيرات الاساسية التى مر بها المجتمع البشرى الى التغيرات التى تحدث فى القاعدة المادية الاقتصادية ، على اعتبار انه ينشأ عن هذا الاساس الاقتصادى صرح من القوانين والتشريعات والنظم .

لكن ماركس زاد على ما اخذه من المدرسة التاريخية ، حيث طبق تلك القاعدة (المادية الجدلية) على المجتمع والتاريخ والانسانى لمعرفة القوانين التى تحكم تطوره ولمعرفة مآل التطور ومحاولة التحكم فى طريقة التطور . وهكذا فماركس ينطلق من دراسة الماضى لوضع اسس

للمستقبل ، فلم يكتف بدراسة الماضي كما فعلت المدرسة التاريخية ، بل خلص الى انه بحكم قانون التطور المادى الجدلى يصل المجتمع الى مرحلة الشيوعية حيث تكون الملكية اجتماعية لوسائل الانتاج المادية ، وتختفى فيها الطبقات التى يستغل فيها بعضها الاخرى . ويسود المجتمع السلام والتعاون ويوزع الناتج العام حسب العمل الذى يقدمه كل انسان .

ثانيا : المدارس الانجليزية .

يعتبر ماركس نفسه وزميله انجلز فلسفتها الابن الطبيعى للمدارس الفكرية الانجليزية⁽¹⁾ ولقد وجد

(1) راجع بهذا الخصوص :

Beer (M.):

A History of British socialism; vol II PP. 195- 227 ff.

راجع أيضاً الدكتور راشد البراوى « المذاهب الاشتراكية المعاصرة » مكتبة الأنجلو المصرية ص 26 . راجع أيضاً الدكتور جلال يحيى « التخلف والاشتراكية فى العالم العربى » دار المعارف 1965 م ص

. 229

الاتجاه المادى فى التفكير فى مرحلة مبكرة لدى مفكرين انجليز منهم المفكر المدرسى البريطانى « دنس سكوكس » كما يعد « بيكون » الباحث الحقيقى للتفكير المادى فى انجلترا . فمن افكاره المادية ما ذهب اليه من ان الفلسفة الطبيعية هى الفلسفة الحقيقية الوحيدة التى بين اقسامها يشغل علم الطبيعة - القائم على التجربة التى مصدرها الحواس - المركز الاهم . لكن ماركس وزميله انجلز وان اقرا بذلك الاتجاه لدى السابقين ، الا انها انتقدها ، من ذلك انتقادهما المادية فى فكر بيكون « بدعوى انطوائها على متناقضات مصدرها اللاهوت » .

كذلك كان « هوبز » و « لوك » ممن ساروا فى طريق الفلسفة المادية . ويقول فى ذلك انجلز فى مقدمة كتابه « الاشتراكية المثالية والعلمية » ما يلى : « لقد جعل هوبز مادية بيكون مذهباً ونظاماً ، ولكن دون ان يقيم الدليل على المبدأ الاساسى الذى نادى به سلفه ، وهو ارجاع مصدر جميع المعرفة البشرية الى عالم الاحاسيس وهنا

نقدم لوك بهذا الدليل في كتابه عن المعرفة البشرية «⁽¹⁾»

كما يرى مؤسس الماركسية ان « هوبز » قد ازال الطابع
اللاهوتى الذى لازم مادية بيكون .

هذا عن اثر المدارس الانجليزية من جانب الفلسفة
المادية فى النظرية الماركسية ، اما عن تأثرها بالدراسات
الاقتصادية ، فقد كان عظيماً⁽²⁾ حيث كان لافكار
« روبرت اوين » وغيره من التجاريين البريطانيين ، التى
تصارع معها ماركس فكريا ، وهو ما اوصله ذلك
الصراع الى ما وصل اليه فى نظريته ، خاصة فى جانبها
الاقتصادى ، فعلى الرغم من الفوارق الكبيرة بين
الاشتراكية الخيالية واشتراكية ماركس العلمية فقد كانت
افكار « اوين » رائدة فى الاشتراكية ، حيث قامت على

(1) فى هذا الخصوص راجع الدكتور راشد البراوى ، المصدر المشار اليه سابقاً
ص 92 .

(2) حول اثر المدارس الانجليزية على ماركس راجع :

Berr (M.): op, cit, p. 227.

التبشير بمجتمع جديد تختفى فيه ظاهرة التنافس والضغط
الرهيب على العمال ، مجتمع يقوم على تنظيم العمل فيه
كما ان « اوين » يعد من اوائل مؤسسى الاشتراكية
الانجليزية ، ومن افكاره ما ذهب فيها الى ان اخلاق المرء
وليدة ظروف لا سلطان له عليها ، وهى الاحوال التى
يولد ويعيش ويؤدى عمله فيها ، ولهذا ذهب الى انه يجب
العمل على توفير الظروف الصالحة من النواحي
الجثمانية والادبية والاجتماعية ان شئنا تكوين الاخلاق
السليمة الفاضلة وانه لن يتسنى الوصول لهذا الهدف الا
بتوافر الثروة ، اذ بدونها يكون الفقر من نصيب
الاغلبية ، ولكى يثبت « اوين » صحة نظريته فى امكانية
اقامة مجتمع تعاونى ، يقوم على تنظيم العمل ومتوافق
المصالح ، قام بتجاربه التى خرج منها الى المناداة بوجوب
استغلال الموارد التى تمتلكها الجماعة بوساطة الجميع
ولصالحهم المشترك .

غير ان مؤسسا الماركسية بعد دراستها للابحاث

الاقتصادية التى قام بها الفلاسفة الانجليز امثال « بيتى »
و « اوين » و « ادم سميث » و « ريكاردو » خاصة ما
تعلق منها بنظرياتهم فى تقسيم العمل وطبيعة النظام
الاقتصادى واعتبارهم ذلك النظام انعكاسا للعلاقات
التى تنشأ بين الاشياء والتى تتخذ صورة مبادلة باخرى .
لكن ماركس وانجلز بعد ان استوعبا افكار سابقيهما
ذهبا الى اعتبار النظام الاقتصادى انعكاسا للعلاقات
الاجتماعية القائمة بين الافراد ، وان هذه العلاقات
مرتبطة اساسا بالقوى المنتجة ارتباطا وثيقا . كما ذهبوا الى
ان قيمة العمل والمقابل الذى يودى عنه فى اطار الملكية
الخاصة لوسائل الانتاج ليس سوى عملية تبادل سلع ،
وذلك ترجمة للصلة التى ينشؤها السوق بين المنتجين
والراسمالين حيث يقوم فيها العامل مجبرا ، ببيع قوة
عمله للراسمال الذى يعمل معه مقابل اجر هو جزء من
يوم العمل ، جزء يعادل قيمة ما يسد متطلبات معيشته ،
اما بقية مقابل يوم عمله (او ما يسمى بفائض القيمة)

فهو ربح للراسمالى .

ثالثا - المدارس الاشتراكية الفرنسية :

تميزت حركة الفكر فى فرنسا بحيويتها ، وذلك راجع الى ان حركة التصنيع بها تميزت بالمركزية ، الامر الذى كان له اكبر الاثر على الحركة الفكرية ، حيث تمركزت اعداد ضخمة من العمال والمثقفين فى المدن الصناعية الرئيسية ، وهو ما ادى الى قيام كثير من المفكرين باجراء عدة دراسات وبحوث لهذه الظاهرة فى وقت مبكر فى فرنسا ، لمحاولة حل مشكلاتها مما ادى الى تميز فرنسا بتطور اجتماعى كبير صاحبه تقدم فى الافكار الاشتراكية ، ومحاولة وضع تلك الافكار موضع التطبيق العملى مبكرا ، من ذلك ما قام به « بابيف » اثناء الثورة الفرنسية الكبرى من محاولة لقلب الثورة البرجوازية الى ثورة اشتراكية ، حيث اعلن عن ايمانه بان الثورة لن تكتمل الا اذا طبقت نظام للملكية المشتركة . ومناداته

ايضا بالمساواة الاقتصادية الى جانب المساواة القانونية ،
وان الثورة لا تكتمل بالتسوية فى الحقوق ولكن بالتسوية
فى الحقوق والموارد ايضا . لان الغاء الفوارق ينفى
التناقض بين الطبقات من اجل هذا الاعتقاد لدى
« بابيف » عارض نظام الاصلاح الزراعى وتوزيع الملكية
وطالب بالملكية الجماعية للارض ومن افكاره ايضا ان
الطبيعة منحت كل انسان حق متساو فى التمتع بجميع
السلع ، ولذلك يجب مصادرة جميع الممتلكات الخاصة
وجعل العمل اجبارى ، بل اكثر من ذلك طالب بقصر
التمتع بالحقوق الانتخابية على من يقوم بعمل مفيد .

ثم ان « سان سيمون » نجده هاجم الاتجاه العقلانى
« المثالى » الذى كان سائدا وقامت عليه الثورة الفرنسية
الكبرى ، حيث رأى فى ذلك فصل للانسان عن
الطبيعة ، فى حين يرى ان الانسان جزء من الطبيعة ،
ولذا فانه لا بد ان تخضع حياته الاجتماعية لقوانين تسيروها
بمثل ما يخضع العالم المادى لقوانين تسيره ، وهذه

القوانين يمكن استخلاصها من التاريخ وعلم التاريخ .

ورأى سيمون ان الحل لاختلال التوازن الذى يتتاب حياة المجتمع البشرى هو ان يسعى المجتمع من جديد الى اقامة هذا التوازن باعادة تنظيم المجتمع على اساس علمى راسخ على قوانين علمية بدلا من الاسس الفلسفية الميتافيزيقية .

وعلى الحملة فقد نهل مؤسسا الماركسية من الدراسات والتجارب الاشتراكية التعاونية التى وضعها الثالوث الذهبى فى الاشتراكية الخيالية « سيمون ، اوين ، وفورييه » ، وبخاصة افكارهم عن تقسيم العمل وتوزيع ناتجه وفكرتهم عن الصراع فيما ذهبوا اليه من ان السعادة المنشودة للجميع لا يمكن ان تقوم على اى نظام يستمد بقاءه من الصراع والتنافس بين الانسان والانسان .

وهكذا بعد ان استوعب مؤسسا الماركسية الافكار السابقة وغيرها اعمالا البحث والتحليل فى تلك الابحاث

والدراسات والتجارب وكشفا عن قصورها في تحليل نظم الاقتصاد الرأسمالي وعدم قدرتها على تحليل وتفسير هذا النظام واستنباط الوسيلة الاجتماعية التي يمكن بواسطتها إنهاء الاستغلال الرأسمالي ، اذ على الرغم من تعرض تلك الدراسات الى الاشارة الى الطبقات الاجتماعية والى الظلم الواقع على الطبقة العمالية ، لكنها لم تتوقع ولم تعطى اى دور فعال لهذه الطبقة فى عملية إنهاء الاستغلال الرأسمالي .

ويؤكد الكثير من رجال الفكر السياسى والفقه القانونى - ان دراسة النظرية الماركسية توضح ان مؤسسها قد تأثرا باكثر من مفكر وبأكثر من مدرسة فكرية ، ومنهم من ذهب الى اعتبار « بلسنكى » و « هرزن » و « باكونين » اول من دعوا لنوع من الاشتراكية فى روسيا فى العقد الرابع من القرن التاسع عشر ، حتى ان من بين الكتاب الروس من ذهب الى اعتبار « بلسنكى » رائد الماركسية الروسية ، وانه كان

ماديا فى اسلوب تفكيره ومؤمنا بقاعدة الحتمية بمعنى قريب من مادية « فورباخ » الذى اخذ عنه ماركس فكرته المركزية عن المادية وطورها ، لكن « جورج كول » يرى انه برغم افكار « بلسنكى » ودراساته للمشكلة الاجتماعية ، فقد غلب عليها الطابع الادبى حيث ان بلسنكى كان ادبيا وناقداً ، وانه لهذا كان من المشكوك ان توصله افكاره تلك الى ما وصل اليه « ماركس » . ومع ذلك فهو يراه ديمقراطيا ثوريا مؤمنا بالراديكالية الغربية ، يعقد آماله على النمو الصناعى والطبقة الوسطى الصناعية لتخلص الروس من الهمجية وتخلق الظروف المواتية للانتفاضة الشعبية (1) .

وقد اشاد « لينين » بهرزن واعتبره اول صوت قوى للاشتراكية الروسية ذلك ان هرزن كان يطالب ان يقوم

(1) راجع « تاريخ الفكر الاشتراكى - الماركسية والفوضوية » تأليف « جورج هربرت كول » ترجمة عبد الكريم احمد ، منشورات وزارة الثقافة والارشاد القومى ص 52 وما بعدها .

التفكير فى المشكلة الاجتماعية على دراسة حاجات
الانسان فى جماعة سياسية وليس على اساس وجوده فى
مدنية فاضلة يتصورها شخص ما بينه وبين نفسه .

كذلك نجد بذور الاتجاه المادى فى التفكير والفكر
الاشتراكى فى الادب والنقد الادبى الروسى قبل
ماركس . ومن برزوا فى هذا الميدان « نيكولاى
شيرينشفسكى » الذى كان ذا اتجاه مادى فى اسلوب
تفكيره ، حيث تمرد على المثاليين الروس الراديكاليين
الذين تأثروا بالاشتراكية الغربية المثالية وبالمفاهيم
الغربية عن الديمقراطية ، فمن افكاره انه لا جدوى من
التقدم الى الشعوب الروسية بافكار الحرية المدنية وحقوق
الانسان والحكم الديمقراطى ، فالناس لا تريد حق
التصويت بل القدر الكاف من الطعام ولا تريد الحرية بل
تريد احذية وملابس متينة تدفئهم .

لكن مادية « شيرينشفسكى » تختلف عن مادية
ماركس ، فمفهوم الاول عن سبب التطور يختلف عنه

لدى « ماركس » حيث الاخير يرد كل تغيير الى فعل القاعدة المادية الاقتصادية ، بينما « شيرينشفسكى » يعزو التطور الى الفكر البشرى للرجال العظماء اكثر مما يعزوه الى التغيير في الظروف المادية للانتاج⁽¹⁾ .

والحقيقة اننا لن نستطيع في هذا البحث ان نلم بكل مصادر الافكار التى قيلت فى الاشتراكية واطلع عليها مؤسسا الماركسية سواء منها ما وجد فى روسيا او خارجها حتى ولو تغلبنا على الصعوبات المادية ، لخروج ذلك عن الهدف من هذا البحث .

وعلى الجملة يمكن القول ان « ماركس » و « انجلز » قد ابتدوا من نفس البداية التى وضعها المفكرون الاشتراكيون المثاليون ثم تحولوا بدراساتها الى الاتجاه المادى ثم امتدت تلك الدراسات من الفلسفة الى التاريخ ثم الى الاقتصاد وجميع نواحي الحياة الاجتماعية ، وهكذا

(1) راجع فى هذا المعنى جورج هـ . كول المصدر السابق ص 74 .

فقد طور مؤسسا الماركسية افكار سابقهم وهورا فيها من حيث المضمون بما يتفق ومذهبها المادى الديالكتيكي العلمى الجديد وقد اعترف ماركس بهذه الحقيقة حيث قال : « فيما يخصنى لا ادعى الفضل فى اكتشاف وجود الطبقات فى الوقت المعاصر ، او الفضل فى امادة اللثام عن تصارعها ، فمنذ زمن طويل سبقنى مؤرخون برجوازيون شرحوا التطور التاريخى لهذا الصراع الطبقي ، واقتصاديون برجوازيون بسطوا التركيب الاقتصادى للطبقات (1) » .

اضافة الى ما تقدم فقد كان للتجارب العملية التى خاضها « ماركس » و « انجلز » الاثر الكبير فى تحليلاتها وداراساتها التى تبلورت فى النهاية فى النظرية الماركسية التى نستعرض اهم خصائصها فى المطلب التالى .

(1) اشار اليه الدكتور اسكندر غطاس المصدر السابق ص 99 .

المطلب الثالث

خصائص النظرية الماركسية

إذا كان الاحاطة بكل جوانب النظرية الماركسية يخرج عن نطاق الهدف من هذا البحث ، فان توضيح نظرية التنظيم السياسى فى الماركسية - التى قامت على اسسها الديمقراطية الاشتراكية الماركسية - يقتضى ان نبين اهم الخصائص العامة للنظرية (1) .

- الماركسية نظرية مادية جدلية :

على العكس من الاتجاه المثالى - الذى كان الاساس للنظرية التقليدية فى الديمقراطية ، الذى يعتبر العالم تجسيدا للعقل الكلى - فان الديمقراطية الماركسية تقوم على النظرية الماركسية التى تذهب مذهبها ماديا يرى ان العالم بطبيعته مادي ، وان حوادثه المتعددة هى الصور

(1) راجع فى هذا الشأن محمد فؤاد شبل « الدستور السوفيتى » طبعة اولى 1948 م ص 27 .

المختلفة للمادة اثناء حركتها ، يقول «أنجلز» : « ان العالم المادى الذى تدركه حواسنا والذى ننتمى اليه نحن انفسنا هو الواقع الوحيد (1) » .

والماركسية تعتبر المادة او الطبيعة هي الحقيقة الاولى والسابقة على الفكر والوجدان ، ويقول « أنجلز » بهذا الخصوص : « اما ادراكنا وفكرنا فهما ، مهما ظهرا رفيعين ساميين ، ليسا سوى نتاج عضو مادي جسدى هو الدماغ ان المادة ليست من نتاج العقل ، بل ان العقل نفسه لا يعد كونه اعلى وارقى ما تنتجه المادة وتولده » (2) .

وتمشيا مع اتجاه الماركسية المادى فى نظرتها الى العالم ، انكرت وجود قوى فوق الطبيعة تسيطر على حركتها وتنظمها .

(1)، (2) راجع « ستالين » المادية الديالكتيكية والمادية التاريخية ، دار الفارابى بيروت 1955 م ص 28 .

ولقد اضاف مؤسس الماركسية الى نظريتها طابعا جدليا
بالاضافة الى طابعها المادى ، اخذا نواته الاساسية عمن
سبقهما ، وعلى الخصوص فلسفة « هيغل » ثم ارسيا
اسس المادية الجدلية ، واهمها :

- ان ظواهر وحوادث الطبيعة تترابط فى كل شامل ،
ولذا فلا يمكن النظر الى بعضها على حدة فى ذاتها منعزلة
عن بقية الحوادث المحيطة بها ، فكل الحوادث مترابطة
وبعضها شرطا لبعض .

2 - ان الطبيعة فى حركة دائمة .

3 - ان حركة الطبيعة تتطور وتنتقل من تغيرات كمية
صغيرة الى تطورات كيفية سريعة وفجائية .

4 . ان حوادث الطبيعة وظواهرها تحتوى فى داخلها
على تناقض ، ومن صراع تلك المتناقضات يكون
التطور .

وقد اعمل ماركس قاعدة المادية الجدلية فى دراسته

لتاريخ المجتمع الانساني لمعرفة عوامل تطوره ، يقول
« ستالين » في اهمية اتباع هذه القاعدة : « ليس من
الصعب ان ندرك ما هناك من اهمية عظمى في اخضاع
دراسة الحياة الاجتماعية ودرس تاريخ المجتمع ، لمبادئ
الطريقة الديالكتيكية ، وما هنالك من اهمية عظمى في
تطبيق هذه المبادئ على تاريخ المجتمع وعلى النشاط
العملى لحزب البروليتاريا » (1) .

ووفقا لقوانين الماركسية فى المادة الجدلية ، فان
حوادث العالم مرتبطة ويكيف بعضها البعض الاخر ،
ولذلك فهى ترى ان كل نظام اجتماعى وكل حركة
اجتماعية فى التاريخ لا ينبغى الحكم عليها وفقا لافكار
مسبقة ، بل ينبغى ان يبنى الحكم على اساس الظروف
التي ولدت هذا النظام والحركة الاجتماعية المرتبطة به .
فماركس يضع القاعدة لما سبق بقوله : « ان العلاقات

(1) ستالين ، المصدر السابق ص 22 .

الاجتماعية مرتبطة ارتباطا وثيقا بالقوى المنتجة» (1) .

وقد وصلت الماركسية من تطبيق قاعدتها المادية الجدلية على تاريخ المجتمع الانساني الى نظريتها فى المادية التاريخية الجدلية ، تلك النظرية التى يمكن تلخيص اهم قواعدها فى التالى :

1 - انها ترد التغيرات والمراحل الاساسية التى مر بها المجتمع الانساني فى اساسها الى التغيرات التى تحدث فى الاساس المادى (الاقتصادى) بجانبه المتمثلان فى قوى الانتاج المادية والعلاقات الانتاجية ، كنظم الملكية والتبادل والتوزيع .

2 - ان القوانين والتشريعات والنظم والعلوم والفنون والمذاهب الفلسفية تنشأ من الاساس الاقتصادى .

(1) ستالين ، المصدر السابق ، حيث أشار الى « كارل ماركس » فى كتابه « شقاء الفلسفة جواب على فلسفة الشقاء للسيد برودون » ص 99 .
مكتب المطبوعات بباريس 1937 م ص 56 .

3 - ان حوادث الطبيعة والتغيرات الاجتماعية ،
متحركة متغيرة دائما بفعل تطور النزاع بين المتناقضات .

- الماركسية تقوم على نظرية الصراع :

استخلصت الماركسية من تطبيقها لقاعدتها المادية
الجدلية على التاريخ الانساني ان تطور هذا التاريخ
البشرى ناتج عن تطور الصراع بين المتناقضات ، وان
التغير في المجتمع يتخذ شكل صراع بين الطبقات
المتناقضة في المصالح ، فالطبقات هي الصورة التي تمثل
العلاقات المتضاربة لفئات المجتمع بالنسبة الى قوى
الانتاج ، وتطبيقا لقاعدة الصراع هذه في دراسة النظام
الانتاجي رأت الماركسية ان الصراع بين المتناقضات هو
سبب التطور في النظام الانتاجي⁽¹⁾ .

(1) حول فكرة الصراع بين الطبقات ومناقشتها راجع :

Aron (Raymond) :

La lutte de classes. Edition Gallimard France 1975.

وقد استنتجت الماركسية من تطبيق قاعدة حتمية الصراع تلك على النظام الرأسمالي في الانتاج الى ان هذا النظام يؤدي الى وجود طبقتين ، تحوز احدهما ملكية ادوات الانتاج ، وهى الطبقة البرجوازية ، اما الثانية ، فلا تملك سوى قوة عملها تبيعها الى الرأسمالي باعتبار تلك هى الطريقة الوحيدة لكسب ما يسد الحاجيات الاساسية للعامل ، وفى هذا النظام الرأسمالي للانتاج حيث تقوم الطبقة البرجوازية باستغلال العاملين لديها ، اذ العامل لا يحصل على قيمة كل ناتج عمله بل على جزء منه ويستولى الرأسمالي على بقية مقابل جهده . لذا فان نتيجة هذا الاستغلال ان ينشب الصراع بين هاتين الطبقتين عندما يبلغ تعارض المصالح بينهما الى درجة تعجز فيها الطبقة المستغلة (العمالية) عن المحافظة على مستوى المعيشة اللازم لى حياة فى ظل نظام الانتاج القائم فتدرك ضرورة تغيير ذلك النظام الانتاجى والاستعاضة عنه بنظام انتاجى اخر .

والصراع بين المتناقضات فى الماركسية هو قوة التغيير الدائمة فى المجتمعات ولذا فهى ترى ان كل صراع طبقى هو صراع سياسى لانه نتيجة للتغيير الذى يحدثه ذلك الصراع يحدث تغيير كامل فى البناء السياسى والفكرى عموما ، فذلك البناء هو فى الاصل ناشئ عن نظام الانتاج المراد تغييره ، وقد وصل ماركس من تطبيقه لقاعدة الصراع تلك على المجتمع الراسمالى الى ان استمرار الصراع يصل الى غايته المحتومة ، وهى قيام دكتاتورية البروليتاريا التى تقيم الشروط اللازمة للوصول الى المجتمع اللاتبقى ، الذى تزول فيه كل اسباب الصراع ، اى يصل الى المجتمع الشيوعى .

- الماركسية ذات قاعدة اقتصادية :

تتضح اهمية القاعدة الاقتصادية فى الماركسية فيما ذهبت اليه من اعتبارها الاقتصاد فى طليعة الامور الجوهرية التى تفسر التاريخ الانسانى وان ما عداه من عوامل فهى ثانوية التأثير . يقول « ماركس » : « فى

الانتاج الاجتماعى الذى يزاوله الناس تراهم يقيمون علاقات محدودة لا غنى عنها، وهى مستقلة عن ارادتهم . وعلاقات الانتاج هنا تطابق مرحلة محدودة من تطور قواهم المادية فى الانتاج . والمجموع الكلى لهذه العلاقات يؤلف البناء الاقتصادى للمجتمع ، وهو الاساس الحقيقى الذى تقوم عليه النظم القانونية والسياسية التى تطابقها اشكال محددة من الوعى الاجتماعى .

وبتطبيق الماركسيين للقاعدة المادية الجدلية على التاريخ الاقتصادى للشعوب خلصوا الى ان التاريخ يدل على ان تطور المجتمع الانسانى سار من نظام الشيوعية البدائية الى نظام الطبقات ، سواء فى صورتها القديمة (سادة وعبيد ، او سادة اقطاعيين واقتنان ارض فى العهد الاقطاعى) او (راسمالين واجراء فى النظام الراسمالى) فى صورتها الحديثة ، وذلك بسبب عمليات التغير التى طرأت على قوى الانتاج المادية والعلاقات الاقتصادية التى سادت فى كل مرحلة . فالعلاقات الاجتماعية التى

تعكسها الاشكال القانونية السياسية والفكرية بعامة ،
مرتبطة ارتباطا وثيقا بالقوى المنتجة وای تغيير جديد في
قوى الانتاج تتغير معه بالضرورة العلاقات الاجتماعية
التي كانت سائدة قبل التغير لتلائم مع التغير الجديد .

واستنادا الى التحليل الاقتصادي للنظام الراسمالي وفقا
لقاعدة النظرية الماركسية في الجدلية المادية ، ابرزت
الماركسية عوامل التطور التي تعمل داخل هذا النظام
والتي من شأنها ان تؤدي الى القضاء على النظام
الرسمالي ، فرأت ان الوضع في هذا النظام يتحصل في
الملكية الراسمالية لوسائل الانتاج في حين ان العمال
المنتجين لا يملكون منها شيء ، وانهم مضطرون لكي لا
يموتوا جوعا ان يبيعوا قوة عملهم للرسمالي باعتباره
سلعة . وبفعل قانون العرض والطلب تسوء احوال
العمال المادية . وهذا الوضع يؤدي الى وجود طبقتين
رئيسيتين تتعارض مصالحهما التي نتيجة لتراكم
التناقضات تصل في النهاية الى مرحلة الصراع الذي لا بد

ان ينتهى لصالح الطبقة الاوفر عددا ، وهى طبقة العمال الكادحين الذين عليهم القيام ، حتما ، بازالة النظام الراسمالى واقامة النظام الاشتراكى فى وسائل الانتاج وحاصل الانتاج .

- الماركسية مذهب جماعى :

ترى الماركسية استنادا الى اسسها الفلسفية ان نتيجة الصراع بين الاقلية الراسمالية المستغلة وبين الاغلبية العمالية المستغلة ، ستكون لصالح الاغلبية فتتقل السلطة الى الاغلبية البروليتارية ، التى ستستخدمها من اجل ارساء دعائم المجتمع الشيوعى الذى ستسود فيه المساواة وتكون فيه الملكية لادوات الانتاج ، والعمل ، ملكية جماعية ، وينظم فيه الانتاج على اساس المشاركة الحرة المتساوية بين المنتجين وتختفى مظاهر الاستغلال والتناقض والفوارق الكبيرة بين الناس ، ويسود المجتمع التجانس ، حيث لا يتصور وجود خلاف فى الرأى ومن ثم فلا مبرر لوجود المعارضة وهذا يعنى ان التنظيم

السياسى فى صورة دولة البروليتاريا يقوم على الاجماع السياسى ، حيث السيادة فيه للشعب العامل ، وحيث لا تناقض ولا تعارض بين مصالح افراد الشعب العامل ، اذ الجميع يهدف الى رفع الظلم الواقع على الجميع لذا فان ارادة الشعب البروليتارى هى التى تكون الارادة العامة ، ولذا فهى بحكم ما تقدم ارادة اجماعية ، اى ان التنظيم السياسى لها يقوم على الاجماع السياسى :

- وحدة التنظيم الحزبى :

استنادا الى الخاصية المتقدمة فان النظرية الماركسية فى التنظيم السياسى تقوم على وحدة التنظيم الحزبى . ولئن التقت النظرية الماركسية مع النظرية التقليدية فى الديمقراطية فى تقريرها الحقوق والحريات السياسية للأفراد ، فإنها اختلفت عنها فى أنها زادت على تلك الطائفة من الحقوق والحريات السياسية التقليدية المعنوية ، التى تقرر الديمقراطية التقليدية مثلها للأفراد فى ظل نظامها القائم على الرأسمالية الخاصة للملكية

والانتاج ، زادت الماركسية عليها باضافة حقوق اقتصادية مادية فى ظل نظام يقوم على الملكية الجماعية لأدوات الانتاج . ومن ثم فهى بما تتيحه من قدرة مادية للسواد الأعظم الذى يتكون من البروليتاريا من شأنه أن يعطى فرص الحرية الحقيقية للطبقة العاملة - المحرومة عملياً فى النظام الرأسمالى - كى يسعى كل منهم من أجل حرّيته وسعادته ضمن إطار حرية وسعادة المجموع .

فالماركسية ترى ان تطور النظام الرأسمالى فى الانتاج افقد الغالبية العظمى من الشعب كل قيمة لحقوقهم وحرّياتهم ، حيث النظام الرأسمالى يكتفى بالاعتراف بالمساواة القانونية (السياسية) بينهم وبين الرأسمالين ، الامر الذى صارت معه تلك الحقوق والحرّيات امتيازات موقوفة على افراد الطبقة البرجوازية ، وبالتالى فقدت الديمقراطية الرأسمالية السياسية كل قيمة ديمقراطية أصيلة .

كذلك تختلف النظرية الماركسية عن النظرية التقليدية

فى الديمقراطية فى ان الاولى تنظر الى الفرد فى واقعه الاجتماعى ، باعتباره مجموعة من الروابط والحاجات الاجتماعية وتأسيسا على هذا النظر فانه ينبغى ان تتبع حقوق الفرد وحرياته من ظروف وجوده الاجتماعى ، وفى المقابل يكون على السلطة ضرورة اشباع تلك الحاجات للفرد بتوفير الظروف الواقعية التى تعطى الفرد القدرة على اشباع تلك الحقوق والحریات والتى لا يكفى للمساواة فى اشباعها مجرد التزام السلطة باحترامها .

ولهذا ترى الماركسية انه حين تتحقق المساواة سياسيا واقتصاديا بين الافراد بتحويل الثروة القومية ، ووسائل الانتاج الى ملكية عامة ، فان المصلحة تكون واحدة لكل افراد الشعب البروليتارى ، وهى القضاء على الاستغلال والعمل على اقامة المجتمع الشيوعى الذى يسوده المساواة والسلام ، حيث لا صراع ، بل مصالح الجميع متجانسة ، ومن ثم فلا حاجة لتعدد التنظيمات السياسية الحزبية ، لان تعددها فى الاساس يكون للتعبير عن

المصالح المتعارضة ، في حين ان مصالح الشعب البروليتارى واحدة ، ولذا تصل الماركسية الى انه يجب الا يكون اكثر من تنظيم سياسى حزبى واحد للبروليتاريا .

وتقرر النظرية الماركسية (لدى اتباع ماركس) انه في المرحلة الانتقالية الى المجتمع الشيوعى ، على الحزب الشيوعى ان يقوم بالدور الطليعى لاعداد الطبقة العاملة (البروليتارية) لاستلام الثورة والسلطة على أساس المشاركة الحرة المتساوية بين المنتجين لمباشرة السلطة .

المبحث الثانى

الاسس العامة للديمقراطية الماركسية

نتناول فى دراستنا للاسس العلمية للديمقراطية الماركسية ، الاساس السياسى ثم الاقتصادى . ونبدأ فى المطلب الاول ببيان التنظيم السياسى « الدولة » وتطوره فنين نظرتها الى الدولة ، وظيفتها وطبيعتها ومآلها .

المطلب الاول

الاساس السياسى ونظرية الدولة

تقوم نظرية الدولة فى الديمقراطية الماركسية على التزامها ، بصفة عامة ، بالنظرية التى صاغها « ماركس » و « انجلز » واتباعهما ، والتى تتلخص فى انها لا تعتبر الدولة تنظيما ضرورى وابدى ، كما هو الاعتقاد فى النظرية التقليدية فى الديمقراطية ، بل تراها حادثة تاريخية عارضة ، لم تكن دائما ولن تستمر دوما ، وانها ظهرت يوم وجدت الطبقات داخل المجتمع وتصارعت ، فقسمت المجتمع الى طبقة تحوز الادوات المادية اللازمة للانتاج ، وطبقة اغلبية لا تحوز منها شىء ، وقد مكن الاولى وضعها ذاك من فرض النظم التى تحمى استغلالها للطبقات الاخرى وتسخيرها لخدمتها لانها ، اى الطبقات الدنيا ، لا تحوز سوى جهدها ، ومضطرة لبيع جهدها لتحيا . ولذلك تقوم الديمقراطية الماركسية على الاعتقاد فيما ذهب اليه ماركس من ان الدولة ناتجة عن

الصراع بين الطبقات ، وتجسد هذا الصراع ، حيث تكون السلطة السياسية اداة دكتاتورية بيد الطبقة الاجتماعية السائدة الاقوى ، تحافظ بها على سيطرتها واستغلالها ولذا فالدولة سواء في النظرية الماركسية لدى مؤسسها واتباعه او في الديمقراطيات الماركسية ، تعد « اداة قسر واكراه » تعكس طبيعة القوى السائدة في مرحلة تاريخية اجتماعية وانقسام الجماعة السياسية بها الى طبقات متصارعة .

وهكذا يبدو جليا انتصاب نظرية الدولة في الديمقراطيات الماركسية على فلسفة « ماركس » في المادية الجدلية . وبالتالي ترى تلك الانظمة في الدولة ضرورة زائلة ، تعكس حالة القوى الاجتماعية في زمن معين ، وتستمد وجودها من الصراع الطبقي ، حيث تتلازم الظاهرتان فزوال الدولة مرهون بزوال الصراع . وهذا واضح فيما خطه « ماركس » و « انجلز » في بيان الحزب الشيوعي في الفقرة التي تقول :

« ان تاريخ كل مجتمع الى يومنا هذا لم يكن سوى تاريخ صراع بين الطبقات فالحر والعبد ، والنبيل والعامى ، والسيد والاقطاعى مع القن ، وصاحب المصنع والصانع ، اى بالاختصار المضطهدين والمضطهدون ، كانوا فى تعارض دائم ، وكانت بينهم حرب مستمرة ، تارة سافرة وتارة مستترة ، حرب كانت تنتهى دائما اما بانقلاب ثورى يشمل المجتمع باسره ، واما بسقوط الطبقتين المتصارعتين معا » .

فماركس يرى ان الاستغلال يولد بالضرورة صراعا بين المستغلين والمستغلين على نحو ما سجله التاريخ فى عهوده المختلفة ، بين الاحرار والعبيد تارة ، وبين السادة الاقطاعيين ورقيق الارض ، واخيرا فى المجتمعات الرأسمالية بين الرأسماليين والعمال ، ولذا فان الديمقراطيات الماركسية تعتبر « الدولة » الرأسمالية التجسيد السياسى لسلطة الطبقة السائدة اقتصاديا ، وهى الطبقة البرجوازية وهذا اللون من الصراع وفقا

لقوانين التطور الاجتماعى المادى له حتمية معينة ، هى انه سيحسم لصالح البروليتاريا» . ولذا على البروليتاريا القيام بمهمة تحقيق سعادة الفرد فى اطار الجماعة بتوفير العدالة الاجتماعية ، التى هى الاساس الحقيقى للحرية ، وبها يتحقق المجتمع الشيوعى حيث يسود مبدأ « من كل حسب قدرته ، ولكل حسب حاجته » فينتهى عصر تحكم البعض فى حاجة الاخرين .

والديمقراطيات الماركسية استنادا الى النظرية الماركسية ، ترى انه اذا كانت الشيوعية تشكل مرحلة حتمية ونهائية فى تطور النظام الرأسمالى ، فانه ينبغى الا

(1) ونحن هنا نستخدم لفظة البروليتاريا بالمعنى الذى عرفه به ستالين وهو انها تعنى : « الطبقة المحرومة من وسائل الإنتاج وادواته ، فى نظام اقتصادى تكون فيه تلك الأدوات والوسائل ملكاً للرأسماليين ، وحيث تستغل الطبقة الرأسمالية البروليتاريا » للمزيد راجع كتاب « ستالين » بعنوان : « Sur le projet de constitution, in: les questions du leninisme. tome II, édition sociales, Paris. 1947 p. 214.

يتم ذلك دفعة واحدة بل يجب ان تقوم دولة دكتاتورية
البروليتاريا كمرحلة انتقالية من الرأسمالية الى
الشيوعية .

واستنادا الى الاسس الفلسفية السابقة للنظرية
الماركسية ونظرتها الى الدولة ، رتبت الديمقراطية
الماركسية عليها وجوب تركيز سيادة الدولة على نحو لا
يقبل التجزئة في البروليتاريا وحدها بوصفها صاحبة الحق
الشرعى فى الحكم فتارس سلطة اجماعية مطلقة . كما
اقامت تلك الديمقراطية ببيان الدولة البروليتارية على
السلطة الواحدة والارادة الاجماعية الموحدة التى تعبر عنها
البروليتاريا والتى تقودها طليعتها فى الحزب الشيوعى .
وهكذا تقوم تلك الديمقراطية على تصور ان الطبقة
العمالية تحوز سلطة الدولة من اجل تسخيرها لخدمة
مصالحهم وتحقيق اهداف الدولة البروليتارية ، وتبرر
ذلك بانه وان كان الوضع فى دولة دكتاتورية
البروليتاريا ، صراع طبقى بين البروليتاريا

والبرجوازية ، الا ان تلك تعد مرحلة ختامية في الصراع ، تقود الجماعة نحو المجتمع اللاطبقى الذى ترفرف عليه راية الحرية الكاملة .

وترتيا على ما تقدم تعطى الديمقراطيات الماركسية للبروليتاريا مهمة سحق الطبقة البرجوازية وتأسيس النظام داخليا وخارجيا والعمل على تفجير الثورة العمالية ولذا فهى تنظر الى الحرية فى دولة البروليتاريا على انها وظيفة اجتماعية تتحصل فى ادراك قوانين التطور الاجتماعى ، نحو الشيوعية ، حيث الحرية الكاملة كما تتصورها الماركسية . وعليه فلا بد من الاذعان لها طوعية واختياراً والعمل على تيسير كافة السبل لتنفيذها ، اى ان الحرية تتحصل فى خضوع الارادة الواعية لما ينشده النظام الاشتراكى وما يفرضه لبلوغ مجتمع الحرية الكاملة ، اى الشيوعية . ولذلك تضحى الحرية ذات مفهوم جماعى ، وبالتالي تكون الديمقراطية الماركسية ، فى المرحلة الانتقالية ، ديمقراطية موجهة من الحزب ومن الدولة التى

ترمى الى تحقيق التطور الكامل للاشتراكية على اساس القاعدة الاقتصادية المشتركة ، وعليه تكون الدولة البروليتارية خادمة لافراد الجماعة تعمل جاهدة على توفير الشروط المادية التي تكفل لهم التمتع الفعلي بالحرريات والمساواة الحقيقية . وعلى ما تقدم تستند الديمقراطية الماركسية في تقريرها بان العبرة ليست باتساع دائرة الحقوق المقررة في النصوص القانونية ، وانما العبرة بتوفير الامكانيات اللازمة لممارسة ما يمكن النص عليه من حريات . واتساقا مع ما تقدم ترتكز الديمقراطية الماركسية على اساس اقتصادى اشتراكى .

المطلب الثانى

الاساس الاقتصادى للديمقراطية الماركسية

تشكل فلسفة « ماركس » واتباعه الاساس النظرى للديمقراطيات الماركسية . وهى فى مجموعها تشكل بناء فلسفيا واقتصاديا وسياسيا يقوم على النظرة المادية للتاريخ

البشرى فترى ان الاستغلال الاقتصادى كان المصدر الرئيسى طوال احقاب التاريخ المختلفة للاضطهاد الذى وقع على الطبقات الفقيرة ، واستنادا الى ذلك تدعو الماركسية الى انهاء الملكية الخاصة لادوات الانتاج وتحويلها الى ملكية جماعية .

والقاعدة النظرية للديمقراطية الماركسية تقوم على الاعتقاد فى أن البناء العلوى يعد انعكاساً للقاعدة المادية الاقتصادية فى شكل صيغ قانونية وسياسية وفلسفية لكن تلك القاعدة لم تطبق بكل تفصيلاتها فى الديمقراطية الماركسية ، وبخاصة فى أول بلد طبق النظرية الماركسية ، فقد خضع البنيان الاقتصادى فيها للهيمنة الكاملة من قبل السلطة السياسية ، حتى يمكن القول بأن السياسة الاقتصادية التى انتهجتها روسيا كانت خاضعة للاعتبارات السياسية أكثر من كونها تعبيراً عن القوانين الاقتصادية التى رسمها ماركس .

وإذا أخذنا الدستور السوفيتي الصادر عام 1936
(الدستور الحالي مع بعض التعديلات) كمثال لتنظيم
الاساس الاقتصادي للديمقراطية الماركسية ، نجد حده حدد
الاطار الاقتصادي على النحو التالي :

وفقا لما قنته المادة الرابعة من الدستور فان :
« الاساس الاقتصادي لاتحاد الجمهوريات الاشتراكية
السوفيتية ، هو النظام الاشتراكي في الاقتصاد والملكية
الاشتراكية لادوات الانتاج ووسائله ، اللذين رست
دعائمهما على اثر تصفية النظام الاقتصادي الراسمالي ،
والغاء الملكية الخاصة لادوات الانتاج ووسائله والقضاء
على استغلال الانسان للانسان » . وفي اطار ما نص عليه
الدستور السوفيتي بخصوص الاساس الاقتصادي
للديمقراطية الماركسية فانه قد اوجد نوعين من الملكية : -

الاولى : الملكية الاجتماعية الاشتراكية . والآخرى
الملكية الفردية .

اولا : الملكية الاجتماعية الاشتراكية :-

وهى كما حددتها المادة الخامسة من الدستور السوفيتى ، ثم فى القانون المدنى الصادر 1961 م ، تهدف الى زيادة قوى الانتاج من اجل تحقيق رفاهية الطبقة العمالية التى تشكل الاغلبية ، وانها تأخذ ثلاثة اشكال :

- ملكية الشعب : وهى لا تخص قطاع معين من قطاعات الشعب العامل لكنها مخصصة لخدمة مجموع اعضاء الشعب . وهذه الملكية هى النوع الاكثر اتساعا فى الاتحاد السوفيتى ، حيث تشتمل على قطاع وسائل الانتاج التى ذكرتها المادة السادسة من الدستور ، المتمثلة فى الارض وما فى باطنها ، والمياه والغابات والمصانع والمعامل والمناجم والسكك الحديدية ووسائل النقل المائية والجوية والبنوك والبرق والتليفون والمؤسسات الزراعية الضخمة التى تنظمها الدولة (كالسوفخوزات ومحطات الآلات والجرارات وغيرها) والمؤسسات البلدية ،

والقطاع الرئيسى من منازل الاسكان فى المدن والأماكن الصناعية .

- ملكية تعاونية وزراعية مشتركة : -

وهذا النوع يشتمل على ملكية الكولخوزات وملكيات الجمعيات التعاونية ، وينظر اليها كوسيلة للانتقال من أشكال الملكية الرأسمالية الى الملكية الاشتراكية . فوفقاً للمادة السابعة من الدستور السوفيتى فإن هذا الشكل من الملكية الإشتراكية الاجتماعية يتحدد فى « المؤسسات الجماعية فى الكولخوزات والجمعيات التعاونية ومنشأتها الجماعية » .

وهذا النوع من الملكية يقتصر على الادوات اللازمة للكلخوزات ، وبالطبع فإن الأرض المقامة عليها الكلخوزات لا تدخل فى هذا النوع من الملكية بل فى الأولى ، ملكية الشعب .

- ملكية النقابات :

وهذا الشكل يشتمل على الاموال المخصصة

للاستهلاك ، مثل وسائل الترفيه والراحة ، وهى اقرب الى الملكية الفردية منها الى الملكية الاشتراكية .

وتمثل هذه الاشكال من الملكية الاجتماعية الاشتراكية القاعدة المادية للبناء الاقتصادى الاشتراكى للديمقراطية الماركسية ، ويعتبرها الدستور السوفيتى من اهم اسس التنظيم السياسى وكل من يمسه يعد من اعداء الشعب (مادة 131) .

- الملكية الفردية :

وتعترف الديمقراطية الاشتراكية بالملكية الفردية فى نطاق محدود ، وهى فى التنظيم السياسى السوفيتى ، على سبيل المثال ، على شكلين : ملكية شخصية وملكية خاصة . والاولى ذات طابع استهلاكى ، اما الثانية فهى الوسائل المادية اللازمة للفرد الذى يعمل بنفسه ، اى انها تعتبر مصدرا للدخل ، وهى مسموح بها ومشروعة فى حدود الغرض الذى سمح بها من اجله وفقا للمادة (12) من الدستور السوفيتى التى مفادها بأن العمل فى الاتحاد

السوفيتى هو بالنسبة لكل مواطن قادر على العمل ، واجب وشرف ، حسب المبدأ القائل « من لا يعمل لا يأكل » اى ان الملكية الفردية الخاصة بالعمل الشخصى لمالكها مشروعة حيثما تنتفى مظنة استغلاله لجهود الغير . وهذا الهدف هو الذى سعت اليه نصوص الدستور السوفيتى من ذلك ان المادة (2-7) تنص على ان « لكل بيت كوخوزى ، بالاضافة الى دخله الاساسى من الاقتصاد الكوخوزى الجماعى ، قطعة ارض صغيرة ملحقة بالبيت ينتفع بها بصورة شخصية ، وله اقتصاد اضافى على قطعة الارض هذه ، وبيت للسكن ، وماشية منتجة ، وطيور داجنة ، وادوات زراعية صغيرة ، يملكها ملكا شخصيا ، وذلك وفق النظام الداخلى للكوخوز » . وكذلك تنص المادة التاسعة من الدستور على السماح بوجود اقتصاديات فردية صغيرة للفلاحين والحرفيين الفرادى ، تقوم على اساس العمل الشخصى ودون استغلال عمل الاخرين .

والشكل الاخر من الملكية الفردية هو مثل الذى نصت عليه المادة العاشرة من الدستور السوفيتى وهى ملكية المواطنين للدخول والمدخرات الناتجة عن عملهم ولمسكنهم واقتصادهم المنزلى الاضافى والادوات المستعملة فى منزلهم لقضاء حاجاتهم اليومية ، ولحاجيات الاستعمال الشخصى ووسائل الراحة الشخصية ، وقد سمح الدستور السوفيتى حتى بانتقال تلك الملكية بالميراث . والحقيقة ان هذا الشكل من الملكية الفردية بسيط فى قيمته ولا يخشى منه على الاساس الاقتصادى القائم على الاشتراكية .

ما تقدم يعطى فكرة عن الاساس الاقتصادى للديمقراطية الاشتراكية الماركسية ، وهذا الاساس فى نظر أصحاب النظرية الماركسية فى الاشتراكية يشكل أهم الضمانات لتحقيق الديمقراطية الأصلية للعاملين ، حيث تزول فيه ظاهرة تحكم البعض فى حاجات الآخرين ويصير فى الامكان الوصول الى المجتمع الشيوعى ،

حيث الحرية والرفاهية حيث يشكل الأساس الاقتصادى الاشتراكى القاعدة المادية للحرية والمساواة الفعلية بين أفراد الشعب العامل وبها تكون لدى الأفراد الأهلية والقدرة على المشاركة فى الحكم . وبذلك نتقل الى دراسة الديمقراطية فى النظرية الماركسية .

المبحث الثالث

نظرية السلطة السياسية الماركسية

نقسم هذا المبحث الى مطلبين ، فنتناول فى المطلب الاول النظرية الديمقراطية بوصفها تمثل الجانب الشرعى للسلطة السياسية ، وندرس فى المطلب الثانى ، نظرية السيادة بوصفها تمثل الشرعية القانونية للسلطة السياسية .

المطلب الاول

نظرية الديمقراطية

تحدد خصائص الديمقراطية فى النظرية الماركسية

للسلطة السياسية في المرحلة الأولى للحصول الى الشيوعية ، مرحلة اقامة دكتاتورية البروليتاريا ، وفق المبادئ الاساسية للمذهب السياسي والاقتصادي الماركسي . ولذلك تركز الديمقراطية في دولة دكتاتورية البروليتاريا على مفاهيم الديمقراطية التقليدية ، وتتفق والحكمة من المناداة بقيام دولة دكتاتورية البروليتاريا كتمهيد لقيام التنظيم السياسي الشيوعي .

ودكتاتورية البروليتاريا أو سلطة البروليتاريا في الفكر الماركسي مرادفة للسلطة الشعبية للبروليتاريا . وتدور مفاهيم تلك السلطة البروليتارية في حيط الهدف من اقامة دولة دكتاتورية البروليتاريا ، ويتحصل هذا الهدف في العمل على تحرير الفرد وتحقيق سعادته في محيط حياته الاجتماعية .

والديمقراطية الماركسية تنطلق من الاعتقاد بان غالبية

العاملين فى النظام الراسمالى يفتقدون السعادة والحرية
والمساواة الحقيقية تحت وطأة الظروف الاجتماعية
والاقتصادية والسياسية التى تسود فى ظل حكم
البرجوازية ، ولذلك فالانظمة الماركسية تسعى من اجل
تحقيق مصالح الطبقة البروليتارية ، باقامة التنظيم
السياسى على قواعد للحرية تختلف عنها فى الديمقراطية
التقليدية . وترى ضرورة تحقيق الثورة السياسية
باعتبارها شرط اولى لانجاز الثورة الاجتماعية والاقتصادية
وهى الاساس ، لان الماركسية تنظر الى الفرد على اعتباره
مجموعة من الروابط الاجتماعية وينبغى ان تتبع حقوقه
وحرية من ظروف وجوده الاجتماعى دون الاكتفاء
بالاشادة بسمو طبيعته وتأكيد الحقوق والحريات الطبيعية
للافراد فى النصوص الدستورية ، لان الحرية الحقيقية
للفرد تبدأ عندما ينتهى عهد العمل الذى تحكمه
الحاجة . وقد وضعت الماركسية تنظيما واقعيا للحرية الى
ان يتحقق الوصول الى الحرية الكاملة التى لا تحكمها

الحاجة . واهم ركائز ذلك التنظيم تتمثل فى ازالة منبع
التبعية الاقتصادية والسياسية فى المجتمع بالغاء الملكية
الفردية لوسائل الانتاج ، واقرت وجوب مساهمة الفرد
فى الحياة السياسية للجماعة سواء ثم ذلك مباشرة
باساليب الديمقراطية المباشرة او بطريق غير مباشر
باساليب الديمقراطية النيابية .

ونجد انعكاسا لاسس الديمقراطية الماركسية على
الاساليب السياسية للديمقراطية حيث تركز الديمقراطية
الى قاعدة اقتصادية اشتراكية الى جانب القاعدة السياسية
وهو ما يرى فيه الماركسيون خير وسيلة لاشتراك
البروليتاريا فى السلطة ، وتجسد قاعدتا الديمقراطية
الماركسية اساسها الفكرى فى فلسفة المذهب الماركسى
التي تقوم على الاعتقاد بضرورة توفير الامكانيات المادية
اللازمة لتحقيق الحرية فلا تكون الحقوق والحريات
المقررة مجرد نصوص تصور احلام مستقبلية بل تكون
بمثابة قدرات فعلية متاحة للمواطنين ، كما تؤمن بضرورة

الآخذ ببعض أساليب الديمقراطية المباشرة ، وشبهه المباشرة ، لأن الديمقراطية ليست هي أن يكون للأفراد حق التصويت وإنما المشاركة المباشرة في السلطة بمعنى أن تمارس البروليتاريا السلطة بنفسها دون الاكتفاء بممارستها من قبل المجالس النيابية باسمها . وتحقيقاً لهذا الهدف الديمقراطي تضمن التنظيم السياسي الماركسي (في روسيا مثلاً) للديمقراطية الأساليب السياسية للديمقراطية التالية :

- 1 - نظام المجالس الشعبية « السوفيات » .
- 2 - الاستفتاء .
- 3 - تداول الشعب في مشروعات القوانين .
- 4 - تقرير حق الاقتراح الشعبي .

المطلب الثاني

نظرية السيادة الماركسية

(مدلول الشعب السيد)

جاءت نظرية السيادة في التنظيم السياسي الماركسي

منسجمة مع المفهوم الماركسي للديمقراطية وهي وان كانت تقوم على « مبدأ سيادة الشعب » متشابهة في ذلك مع الديمقراطية التقليدية الرأسمالية من حيث النص على هذا المبدأ ، لكنها تختلف عنها في تحديد مفهوم الشعب السيد ، حيث يستند تحديد مفهوم الشعب السياسى فى الماركسية الى نظرية الصراع الطبقي وفقا لقوانين ماركس المادية الجدلية التى تعطى السيادة للشعب لكن ليس على اطلاقه بل وفقا لجدلية الصراع المصلحى للطبقة البروليتارية وحتمية انتصار البروليتاريا ، لذا فان سيادة البروليتاريا تتسم بطابع اجماعى لانسجام وتوافق مصالح افراد الطبقة البروليتارية ، ولهذا ترفض ايضا فكرة التعدد الحزبى .

والتبرير النظرى لتحديد نطاق السيادة فى الديمقراطية الماركسية بنطاق الطبقة البروليتارية ، هو حسبما اعلنته الماركسية ، من ان مبدأ سيادة البروليتاريا يحقق لأول مرة فى تاريخ الانسانية ، سيادة الاغلبية الساحقة من

الشعب على الاقلية ، حيث البروليتاريا تشكل الاغلبية في المجتمعات الرأسمالية . وبالتالي فهي كما ترى الديمقراطية الماركسية انها سيادة الاغلبية الساحقة من اجل الاغلبية الساحقة تمارس الحكم بوساطة الاساليب السياسية التي تركز على قاعدة اقتصادية اشتراكية حتى بلوغ المرحلة النهائية ، الشيوعية حيث تضمحل سلطتها . ولهذا تقوم النظرية الماركسية على الاعتقاد في اصالة ديمقراطية التنظيم السياسي البروليتاري باعتباره يعطى السيادة للاغلبية الساحقة ، ولان ما يتضمنه من سلطة يعد مرحلة انتقالية سوف تفنى وتؤول السلطة الى المجتمع عندما يتم الوصول الى مرحلة الشيوعية الكاملة (1) .

(1) في هذا الشأن راجع : المطول في العلوم السياسية ، ليردو - الجزء السابع

الطبعة الأولى ص 491, 492

راجع أيضاً

Stoyanovitch (K.) :

= La theorie Marxiste du deperissement de L'Etat et du droit

وفي التطبيق العملي لنظرية السيادة الماركسية في
التنظيم السياسى السوفيتى ، كمثال لتطبيق الديمقراطية
وفقا للنظرية الماركسية ، نجد انه التزم مبدأ « سيادة
الشعب » فى اطار نظرية الصراع الطبقي التى تسند
السيادة السياسية الى البروليتاريا على ما عداها من
الطبقات وفقا لتصور الماركسية لنظرية التنظيم السياسى
ومن ثم فان الشعب السياسى السيد يقل فى حجمه
عن الشعب الاجتماعى ، اى ان ممارسة السيادة عن طريق
الحقوق والحريات السياسية يقتصر على افراد الطبقة
البروليتارية ، ولا حرية لمن تتعارض مصالحهم مع
مصالح البروليتاريا وقد اوضح لينين ذلك بقوله :
« الشرط الضرورى لدكتاتورية البروليتاريا يتحصل
فى قمع المستغلين بوصفهم طبقة وذلك باستخدام
العنف ، وبالتالى بانتهاك الديمقراطية الخالصة ، اى

= Archives de philosophie du droit, N°8 sercy Paris 1963 p. 166 181

انتهاك المساواة والحرية حيال هذه الطبقة» (1) .
وتطبيقاً لهذا المفهوم لنظرية السيادة البروليتارية ،
اتخذ تنظيم ممارسة الحقوق والحريات السياسية في التنظيم
السياسي السوفيتي طابعاً طبقياً يعطى الطبقة البروليتارية
السيطرة على الشعب الاجتماعي ليقوده الى المرحلة
الشيوعية ، وان تفاوت ذلك الطابع الطبقي للسيادة تبعاً
لمراحل تطور التنظيم السياسي السوفيتي حيث وصلت في
المرحلة الحالية الى الاقرار بسيادة الطبقة العاملة بما فيها
البروليتاريا مع حلفائها من العاملين على سائر قطاعات
الشعب .

يوضح التطور المتقدم ، ما تضمنه دستور 1918
ودستور 1924 مما تضمناه من تحديد للشعب وتنظيم
لممارسة الحقوق والحريات السياسية الانتخابية والترشح

(1) الثورة البروليتارية والمرشد كاونسكي . المختارات ، المجلد الثالث . الجزء
الأول ص 115 . أشار اليه الدكتور اسكندر غطاس المصدر السابق ص 401 .

حيث استبعد من الشعب الاجتماعى من ليسوا من البروليتاريا ، ومن هم اقل من سن الثامنة عشر ، ومن لا يعيشون من ناتج عملهم ، ومن يستخدمون عمل الغير . فقد استبعد من يجنون ربحا من استخدام عمل الغير ، واصحاب الدخول الناتجة من عمل غير عملهم ، والذين يحصلون على عائد رؤوس الاموال او المشروعات الصناعية او املاكهم العقارية والتجار والوسطاء والوكلاء التجاريين ، والرهبان والقساوسة ، والعاملون السابقون فى جهاز الشرطة وهيئة الجندرية وامن الدولة واعضاء الاسرة الحاكمة السابقة⁽¹⁾ .

ولقد استمر التنظيم السابق لممارسة البروليتاريا للسيادة فى ظل دستور 1924 حيث اعتمد نفس المفاهيم الدستورية التى اعتمدها دستور 1918 م والتى تتمركز فى

(1) للمزيد من هذا الخصوص راجع للمؤلف « وسائل اسناد السلطة فى الأنظمة الديمقراطية - دراسة مقارنة » رسالة دكتوراة جامعة القاهرة 1979 ص 223 وما بعدها .

تمكن اقامة دولة دكتاتورية البروليتاريا لسحق
البرجوازية وازالة استغلال راس المال الخاص وظلم
الانسان للانسان وتحقيق الشيوعية التى يفنى فيها كل
تقسيم طبقى وكل صراع طبقى وبالتالي تنتفى سلطة
الدولة .

وقد طرأ بعض التغير فى مرحلة تالية تبدأ بصدور
دستور 1931 على نظرية السيادة من حيث نطاق الشعب
السياسى الذى يمارس السيادة حيث استتبت الثورة
الشيوعية فى روسيا وسيطر الحزب الشيوعى ، لذلك جاء
التنظيم الذى تضمنه دستور 1936 لممارسة السيادة
بالحقوق والحريات السياسية يقوم على مساواة جميع افراد
الطبقة العاملة فى ممارستها . فقد سوى ذلك التنظيم فى
ممارسة مظاهر السيادة بين الفلاحين والعمال والجنود ،
كما الغى احكام الحرمان السياسى للفئات التى حددها
دستورى 1918 و 1924 (1) ، وقد جاء ذلك متفقاً مع ما

==Jedryka (Z.):

(1) راجع فى هذا الخصوص :

اقره المؤتمر الثامن للسوفيات عام 1936 حيث اوضح لينين في تقريره الذى قدمه للمؤتمر ووفق على ما جاء فيه : « ان البناء الاشتراكى قد اكتمل فى كافة ميادين الاقتصاد الوطنى وان ذلك انعكس على التركيب الاجتماعى للدولة السوفيتية فانقرضت العناصر الرأسمالية السابقة ، كما تحولت طبعة الطبقات العاملة السوفيتية فاصبحت تتكون من العمال والفلاحين والمثقفين المتحالفين سويا من اجل تحقيق هدف مشترك يتمثل فى بناء المجتمع الشيوعى اللاطبقي (1) .

ومع هذا التطور فقد ظل مبدأ السيادة فى التطبيق العملى محكوم بمبدأ سيادة دكتاتورية البروليتاريا وهو ما استتبع ان ظلت السيادة تمارس فى اطار للديمقراطية الموجهة لخدمة المصالح الاشتراكية للطبقة العاملة الملتفة

La Republique de soveite. Centre de recherche. Faculté de =
droit de Strasbourg. tome II p. 197.

(1) اشار اليه الدكتور اسكندر غطاس مصدر سابق ص 404 .

حول هدف بناء المجتمع الشيوعى المتحرر من عهد الحاجة ، كما استتبع ان بقيت السلطة ذات طابع اجماعى تعبر عن سيادة ارادة طبقة واحدة ، الطبقة العمالية .

البحث الرابع

الاساليب السياسية للديمقراطية الماركسية

علمنا مما تقدم ان الديمقراطية الماركسية تقوم على قاعدتين : سياسية واخرى اقتصادية . واستنادا الى ذلك يعتقد اتباع الماركسية ان الديمقراطية بذلك المفهوم هي خير وسيلة لضمان اشتراك العاملين فى السلطة ، لانه وفقا لما سجله « ماركس » و « انجلز » يجب ان يتحقق للفرد المساواة الاقتصادية الى جانب المساواة السياسية ، التى من شأنها ان تتيح للفرد ان يشارك مباشرة فى ممارسة السلطة دون وساطة بين الحكام والمحكومين ، فبذلك يتزايد قسط المحكومين فى السلطة .

وتطبيقا لتلك الاسس النظرية للديمقراطية فى النظرية

الماركسية فان التنظيم السياسى الرئيسى الذى تبنى تلك الاسس (فى الاتحاد السوفيتى والديمقراطيات الماركسية بعامة) تضمن تنظيمها لممارسة الديمقراطية وفق الاساليب السياسية التالية : -

- نظام السوفيتات :

وهذا الاسلوب له جذور فى التراث السياسى لروسيا ، ويمكن رده الى عام 1905 م حيث تشكل آنذاك اول سوفيتيت ، ولذا كان اول الشعارات التى رفعتها ثورة 1917 شعار « كل السلطة للسوفيتات » . كما نصت عليه وثيقة اعلان حقوق الشعب العامل والمستغل ، وكذلك نص عليها اول دستور صدر عقب الثورة (دستور 1918) يقوم التنظيم السياسى الماركسى للمساهمة الشعبية السياسية فى ممارسة الديمقراطية وفقاً لمبدأ التدرج فى نظام السوفيتات ، حيث تقسم البلاد الى لمبدأ التدرج فى نظام السوفيتات ، حيث تقسم البلاد الى سوفيتات محلية ، ويقوم السوفيت المحلي « المجلس

الشعبى « الأدنى مرتبة بانتخاب السوفيت الذى اعلى منه ، وهكذا حتى نصل الى السوفيت الاعلى للاتحاد السوفيتى . كما قرر اعلان الحقوق للشعوب العاملة والمستغلة الصادر عقب الثورة البلشفية ، ان روسيا جمهورية سوفيات مندوبى العمال والجنود والفلاحين ، ويدها جميع السلطات المركزية والمحلية لهذه السوفيات .

ووفقا للدستور الاخير وتعديلاته فان نظام السوفيات هى الوسيلة الاساسية لتحقيق المساهمة الجماهيرية فى الحياة السياسية العامة .

ويؤخذ من مواد الدستور (3.2.1) ان السلطة السياسية للاتحاد السوفيتى تقوم على سلطات سوفيات مندوبى الكادحين فى الريف والحضر باعتبارهم مصدر السلطات ، وان جمهوريات السوفيت هى سلطة العمال والفلاحين وان تكوين السوفيات واسناد السلطة الى نواب العمال والجنود والفلاحين يتم بالانتخاب

(مادة 34) . وقد اعطيت بعض الاختصاصات التشريعية والتنفيذية والقضائية .

هذا وان كان الامر من الناحية الواقعية تراوح اختصاصات تلك السوفيات بين المد والجزر ، وذلك حسب طبيعة شخصية السكرتير العام للحزب الذى بيده مقاليد السلطة⁽¹⁾ .

- الاستفتاء :

بالاضافة الى الاسلوب المباشر السابق لممارسة الديمقراطية ، عن طريق السوفيات فقد اخذت الديمقراطية الماركسية فى تنظيمها السياسى السوفيتى ببعض الاساليب شبه المباشرة ، فقد نصت المادة (49 / هـ) من الدستور الاخير على الاستفتاء وان كان حتى الان لم يطبق بصورة تذكر ، لكن الحياة

(1) للمزيد حول طبيعة الاختصاصات للسوفيات راجع الدكتور اسكندر غطاس مصدر سابق ص 388 وما بعدها .

السياسية العملية عرفت انماطا اخرى لممارسة الحريات السياسية يمكن ان تدخل في الاساليب السياسية المباشرة نذكر من تلك الاساليب خاصة ما جرى عليه العمل في المنظمات التابعة للحزب الشيوعى حيث تعقد اجتماعات يشترك فيها المواطنون حتى من غير اعضاء الحزب يتداولون فيها كافة المسائل المتصلة بالحياة العامة ، ويمكن من بين ما يدور فيها من اساليب ان نميز نمطين للديمقراطية المباشرة يتمثلان فى : تداول الشعب فى مشروعات القوانين والاقتراح الشعبى للقوانين من قبل الحزب والمنظمات الاجتماعية التابعة له .

ومع كل الذى تقدم فان المفكرين والزعماء السوفيت (فى مقدمة الأنظمة التى تطبق النظرية الماركسية) يقرّون أن دولتهم لا زالت تسير صوب تحقيق المزيد من المساهمة الشعبية المباشرة والتسيير الاجتماعى ، على نحو يتيح للمواطنين المشاركة المباشرة فى ادارة شئونهم السياسية والاقتصادية والاجتماعية ، الامر الذى يعنى اقرارهم انهم

لم يبلغوا مرحلة الديمقراطية الكاملة .

خاتمة الباب الاول

ازمة الديمقراطية في النظريتين العالميتين

ان جوهر ازمة الديمقراطية في النظريتين العالميتين ،
الاولى النظرية التقليدية والثانية الماركسية ، يتمركز في
ازمة الحرية في محاولات تطبيق الديمقراطية كنظام للحكم
في المعسكرين ، الغربى والشرقى . ومن فلاسفة الحرية
الكبار في العالم الغربى ، نجد الفيلسوف « هارولد
لاسكى » يقر بازمة الحرية في الديمقراطية الحديثة ،
فيقول :

« كل من يعتبر الحرية اساس الحياة المتقدمة يمكنه ان
يرى الاخطار التى تتهددها وهى جزء من ازمة عالمية لم
يعد فيها الزمن فى جانبنا» (1)

(1) راجع كتابه « الحرية فى الدولة الحديثة » ترجمة احمد رضوان عز الدين ، دار
الطليلة بيروت 1966 م ص 35 .

ولتوضيح ما تقدم نقول ان الارتباط حتمى بين الحرية والديمقراطية . فالديمقراطية هى تنظيم لحرية الشعب فى اقامة السلطة واسنادها لمن يمارس اختصاصاتها لصالح الشعب ، وهذا الارتباط بين الديمقراطية والحرية يقر به فلاسفة الفكر السياسى والقانونى يقول « جورج بوردو » فى هذا السياق : « ان الديمقراطية مرتبطة فكريا وعمليا بفكرة الحرية (1) » .

«Rationnellement et en fait la démocratie est indissolublement liée à l'idée de liberté».

فحرية الفرد فى تصريح اموره هى التعبير عن ارادته الذاتية ، وبالتالي فان حرية المجموع فى تصريح اموره العامة هى التعبير (القانونى للديمقراطية) عن استعمال الحرية فى جماعة انسانية . ومن ثم فالحرية لا تنفصل عن

(1) راجع :

Burdeau (Georges):

La Démocratie. Edition du Seuil. Paris 1956 p. 15.

الديمقراطية في اى نظام سياسى . وفي هذا المعنى يقول
« سيكتورى » بان :

**Le democratie, c'est la forme supérieur de
L'utilisation de la liberté au sien d'un groupe
d'hommes».**

الديمقراطية هى التعبير القانونى أو العلوى لاستعمال
الحرية فى اطار جماعة انسانية⁽¹⁾ .

ونظرا لارتباط الحرية بالديمقراطية ، كما تقدم ، فقد
تأثر مفهوم الديمقراطية بالمضامين المختلفة التى اعطيت
للحرية فى مختلف الازمان والنظريات ، وذلك سواء فى
مرحلة الديمقراطية البدائية فى اليونان القديم ، او فى
مرحلة ديمقراطية الطبقة البرجوازية ، او فى مرحلة

(1) راجع :

**Sekou- Toure (Ahmed):
Technique De La Revolution.
tome XVIII. p. 78.**

ديمقراطية الطبقة البروليتارية ، واخيرا فى الجماهيرية الشعبية .

ويمكن تصنيف المضامين المختلفة للحرية فى ثلاث رئيسية :

الاول : المضمون السلبى للحرية . ويقوم هذا المضمون على فهم الحرية بانها رابطة بين الارادة والقدرة . وهو المفهوم الذى تبتته فى الاصل النظرية التقليدية فى الديمقراطية ومذهبها الفردى ، حيث قام على تصور تحقق الحرية بمجرد انعدام القيود ، وان الحرية عبارة عن قدرة الفرد على عمل ما يريد ، ولا يرد على حريته تلك اى قيد سوى تقييدها بما يرد على قدرة الفرد نتيجة مساواته قانونا مع بقية الافراد فى حق الاخرين فى استعمال قدراتهم فى ممارسة حرياتهم .

ولقد كان ذلك المضمون يغد تطورا فى سبيل تحقيق تحرر الفرد من السلطان الكلى للحكام فى الديمقراطية البدائية .

وكان المضمون السلبي للحرية من اهم اسباب (ان لم يكن السبب الاول) ازمة الحرية وبالتالي الديمقراطية في التنظيمات السياسية الرأسمالية الغربية . ذلك ان هذا المضمون في ظل النظام الرأسمالي يؤدي الى ان الذى لديه القدرة المادية ، او وسائل اكثر للقدرة يكون عادة اكثر حرية في ممارسة ارادته ، وبالتالي فان اختلاف القدرات لدى الافراد يؤدي الى عدم تساويهم في تلك الحرية .

وهكذا فمفهوم الحرية التقليدية المتمثل في انعدام القيود مع ربط الارادة بالقدرة اصبح قاصراً عن ان يواجه ضغط الحياة الاجتماعية في الدولة الحديثة ، حيث وصل الامر الى ان عدم تساوى الافراد في القدرات الاقتصادية ، التى لا بد منها لممارسة الحريات ، ادى الى عدم تساويهم فعلياً في الحرية . مع ان القدرة الاقتصادية ليست هى الحرية الا انها شرط لا يمكن ان تكون الحرية المقررة قانوناً فعالة في الواقع بدونه .

ولذا فانه بدون توافر قدر اساسى من المساواة

الاقتصادية لا يمكن ان يكون لحرية الافراد المعدمين ،
الغير مطمئنين على لقمة العيش ، والماوى ، والملبس ،
اى فعالية . لانه اذا افتقدت المساواة الحقيقية فلا جدوى
من الامل بقيام الحرية .

وبتطبيق القاعدة السابقة على الديمقراطية الغربية ،
نجد ان المساواة فى الحرية التى تقرها النصوص
الدستورية فى الديمقراطيات الرأسمالية ، لا تحقق
الحرية ، اذ انها ليست سوى مساواة فى المظهر فى ظل
تفاوت القدرات ، ووجود اقلية تملك كل شىء واغلبية
لا تملك شىء ، فهى لا تفيد الا فى ابقاء الغير على فقره ،
وعدم قدرته على ممارسة ارادته بحرية وابقاء الغنى على
غنائه وقدرته على ممارسة ارادته ، بل والتاثير على ارادة
الفقراء .

وعليه فالمساواة السياسية (امام القانون) تفيد دائما
من يملكون القدرة الاقتصادية فقط . وقد تنبه « روسو »

الى ما يهدد الحرية من جراء عدم تحقق المساواة الاقتصادية حين قال : « انه لا يكون للحياة الاجتماعية ميزة للناس الا عندما يملكون جميعا شيئا ما . ولا يملك واحد منهم اكثر مما ينبغي (1) » . فقد ادرك « روسو » ان التفاوت في القدرات الاقتصادية يؤدي الى عدم المساواة في الحرية والظلم ، وبالتالي عدم استقرار المجتمع السياسى وتهديد الحريات . وقد صور تلك الحقيقة فى عبارات لا زالت لها كثيرا من الاهمية ، جاء فيها : « اذا اردت ان تضى على الدولة ثباتا ، قرب بين الحدود القصوى بقدر الامكان ، فلا يبقى فيها غنى فاحش ولا فقر مدقع . فهذان الوضعان اللذان لا ينفصلان عن بعضهما البعض مضران للخير العام : ان احدهما يؤدي الى وجود اعوان الطفلة والاخر الى الطفلة ، وبينهما تشتري الحرية وتباع . احدهما يشتريها والاخر يبيعها (2) » .

(1) راجع « العقد الاجتماعى » روسو ، ص 102 .

(2) المصدر السابق ، ص 136 .

وما تصوره « روسو » من نتائج لعدم المساواة الاقتصادية تجسد في واقع الانظمة التي تبنت المضمون السلبي للحرية ، وهي النظم الرأسمالية الغربية التقليدية ، وذلك برغم الاصلاحات الجزئية التي حاولت بها تلافي تلك النتائج . ذلك انه على الرغم من اهمية الانتصار الذي حققه الفكر الديمقراطي ، ومنه النظرية التقليدية ، وبخاصة في مجال تأسيس السلطة ذات السيادة ، بردها الى الشعب باعتباره صاحب السيادة ومصدرها ، فان المشكلة ظهرت عند تطبيق الديمقراطية كنظام للحكم ، عندما شرعت الانظمة الرأسمالية التقليدية في تطبيقها حيث تركزت المشكلة في عدم تطابق النصوص التي تقرر المساواة القانونية بين الافراد مع الواقع . بل لقد بلغت مشكلة عدم المساواة في الحرية قمته ، وبالتبعية فشل الحل النيابي لتطبيق الديمقراطية ، الذي اخذت به تلك الانظمة كاسلوب يتساوى الافراد في حرية المساهمة فيه لتكوين حكومتهم واختيار حكاهم بحرية . وسبب

ذلك تعاظم نمو الرأسمالية وبلوغها الذروة بانطلاقها في طريق استعمار الشعوب من اجل الاستيلاء على مواردها ، حيث اقامت التنظيمات السياسية التى تتفق ومصالح الرأسمالية المسيطرة اقتصاديا وسياسيا . فالطبقات التى تمتلك وسائل الانتاج والثروات بقيت تحوز السلطة بمؤسساتها ونظمها الفوقية ، حيث قوتها الاقتصادية مكنتها من حيازة وسائل الضغط المادى والمعنوى التى تكفل لها استمرار حيازتها للسلطة ووضع النظم القانونية التى تناسب مصالحها على الرغم من رفعها الشعارات الديمقراطية التى تنسب السلطة والسيادة الى الشعب . هذا الواقع هو ما سبب كل الامراض التى اجهزت على الشعارات الديمقراطية واحالتها الى صيغ فارغة فى التطبيق العملى . ومن اعراض تلك الامراض : ضعف السلطة التنفيذية ، والتفكك الذى خلقتة الحزبية ، وفساد نظم الانتخاب ، وسفستائية مناقشات البرلمان واجراءاتها الداخلية . وقد نتجت كل

تلك الأفات فى الاصل عن تطور النظام الراسمالى القائم على الاستغلال والسيطرة الاقتصادية كل ذلك ادى الى حرمان اغلبية الشعب ، ممن ليس لديهم القدرة الاقتصادية ، من ممارسة حقوقهم وحررياتهم فعلا وعلى وجه مجد ، مما ادى الى انبثاق مضمون جديد للحرية ، يربط الحرية بالمساواة ، ويعطى للمساواة معنى اشمل من المساواة امام القانون ليشمل معنى المساواة الواقعية التى يجب ان يتمتع بها جميع افراد الطبقة البروليتارية .

الثانى - المضمون الايجابى للحرية :

وقد ربط هذا المضمون ، الحرية بالمساواة . وانبثق هذا المضمون من ادراك القائلين به لنتاج عدم المساواة الفعلية بين الافراد الناتجة عن عدم المساواة فى القدرات الاقتصادية بينهم ، وفى مقدمة تلك النتائج ان الحرية تظل بالنسبة للاغلبية غير ذات فعالية نظرا لعدم قدرتهم على التمتع الفعلى بممارسة ارادتهم بحرية . فقد كشف هذا المضمون للحرية عن تناقض المساواة القانونية فى

الحرية نظريا وحالة الخضوع وكبت الحرية التى تعم
الاجلبية فى الواقع العملى ، تلك الاجلبية التى تتكون من
الطبقة العمالية .

وعلى الرغم من افضلية هذا المضمون للحرية الذى
تبنته الانظمة الماركسية على نظيره فى الانظمة الراسمالية ،
لكنه فى التطبيق العملى ادى الى اهدار حرية جانب من
افراد المجتمع . فهذا المضمون للمساواة فى الحرية لم
يتسع نطاقه ليشمل كل افراد الشعب القادرين على
ممارسة حقوقهم وحررياتهم ، بل اقتصر على ابناء الطبقة
البروليتارية ، أى على طبقة واحدة - وان كانت اوسع
نطاقا من الطبقة البرجوازية - هذا فضلا عن ان الانظمة
التي تبنت هذا المضمون اباحت تقييد الحرية واثيانا
اهدارها فى المرحلة الانتقالية ، وهى مرحلة دولة
دكتاتورية البروليتاريا ، أملاً فى الوصول الى مرحلة
المجتمع الشيوعى ، حيث الحرية الكاملة بالتححرر من
ضغوط الحاجة وهكذا تبدو واضحة ازمة الحرية فى

الديمقراطيات الماركسية ايضا وان اختلفت في صورتها وحجمها عنها في الديمقراطيات الرأسمالية التقليدية .

الثالث : اما المضمون الثالث والحديث للحرية فهو الذى تبنته النظرية العالمية الثالثة لتحديد نطاق الشعب (السياسى) السيد ، فقد ربطت بين الحرية والمساواة من جهة وبين المساواة القانونية والمساواة الفعلية لجميع افراد الشعب وليس بين افراد طبقة البروليتاريا ، كما فى الديمقراطية الماركسية ، او المساواة بين افراد الطبقة البرجوازية كما هو حادث عملا فى الديمقراطيات التقليدية . حيث نجد المادة الاولى (من البيان الاول) من قرار مجلس قيادة الثورة الصادر فى 11/ 6/ 1971 باصدار النظام الاساسى للتنظيم السياسى الشعبى (الاتحاد الاشتراكى) تنص على ان العضوية فى التنظيم السياسى مفتوحة لكل مواطن بلغ الثامنة عشر سالها وغير مستغل ، مؤمنا بالحرية والاشتراكية والوحدة ، ويقبل رأى الاغلبية وينفذه ، فهو لم يحرم من ممارسة الحقوق

السياسية سوى فئة محدودة ، بموجب قرار مجلس قيادة الثورة الصادر في 1971/ 7/ 8 م وهم من افترض ان مصالحهم تتصادم مع مصالح الشعب ، رغم ان ذلك التنظيم الشعبى جاء بعد عامان تقريبا من قيام الثورة ، وهى فترة قصيرة جدا فى عمر الشعوب . وحتى تلك الفئة المحدودة المستبعدة سياسيا استثنى عدد من افرادها ، وسمح لهم بممارسة حقوقهم السياسية فمثلا بتاريخ 1972/ 4/ 3 صدر قرار مجلس قيادة الثورة باستثناء بعض الاشخاص من الفئة التى حرمت من الحقوق السياسية .

كذلك نجد مدلول الشعب السياسى قد اخذ فى النظرية العالمية الثالثة فى ليبيا اوسع مداه حيث صار من حق جميع افراد الشعب بكل قطاعاته من فلاحين وعمال متجين وموظفين وجنود وطلبة الخ ، ان يساهموا فى مناقشة الامور العامة عن طريق المؤتمرات الشعبية واللجان الشعبية ، واتخاذ القرارات بشأنها فى المؤتمرات الشعبية التى تنتظم كل ابناء الشعب ، حيث من حق

الجميع كل حسب منطقته ان يساهم في مناقشاتها
وقراراتها التي تصاغ في صورة قوانين في المؤتمر القومى
العام ، ثم تكلف اللجان الشعبية بتنفيذها .

وهكذا يقترب مدلول الشعب السياسى فى النظرية
العالمية الثالثة وتنظيمها السياسى من التطابق مع مدلول
الشعب كحقيقة اجتماعية .

اما عن ازمة الحرية (وبالتالي الديمقراطية) فى العالم
الثالث⁽¹⁾ فانها تطفو على السطح ولا تحتاج فى اكتشافها
لكبير عناء . فقد كان لظروف العالم الثالث آثارها على
التجارب الديمقراطية فى تلك البلدان ، ومن اهم تلك
الظروف او العوامل التى تفعل فعلها فى تخلف تلك

(1) العالم الثالث ، الدول النامية ، الدول المتخلفة ، اصطلاحات كلها تعنى ،
مجموعة الدول التى استقلت من سيطرة الاستعمار فى كيانات سياسية
متشابهة فى معاناتها من الموروث الاستعمارى من تخلف فى كل شىء ،
للمزيد راجع للمؤلف « وسائل اسناد السلطة فى الانظمة الديمقراطية »
مصدر سابق .

البلدان ديمقراطيا واجتماعيا واقتصاديا : حداثة نظمها السياسية ، تضخم عدد سكانها ، تخصصها في الانتاج الزراعى ، وتخلف وسائل ذلك النتاج ، مما يؤدى الى معاناتها من المشكلة الغذائية وهو ما دفعها الى الاقتراض او السعى وراء طلب بعض المساعدات من الدول الاجنبية ، وكان الثمن فى اغلب الحالات - ان لم يكن كلها - حرية ذلك البلد واستقلاله اصف الى العوامل السابقة ، تخلف معظم تلك البلدان ثقافيا ، ومعاناتها من مشكلة عدم التجانس القومى . ويبدو ذلك جليا فى القارة الافريقية بصورة خاصة ، كما ان كثير من بلدان العالم الثالث يعانى من مشكلة عدم الانسجام بين افراد النخبة التى انتقلت اليها السلطة وذلك لافتقاد الوحدة الايديولوجية بين افراد النخبة الحاكمة ، الامر الذى ادى فى كثير من الاحيان الى شخصية نظم الحكم ، وذلك سواء من اخذ منها باسلوب الديمقراطية التقليدية او من اخذ منها باسلوب الديمقراطية الماركسية .

فبالنسبة لبلدان العالم الثالث التى اعتقدت بان النماذج الديمقراطية البرجوازية الغربية هى الحل الامثل لتطبيق الديمقراطية والذي يتعين نقله الى مجتمعاتها ، فانها لم تراع ان الانظمة الغربية نشأت وتطورت فى مجتمعات ذات طبيعة مختلفة ، حيث نشأت فى مجتمعات رأسمالية متقدمة صناعيا وعلميا واجتماعيا وثقافيا ، وأوجدت النظم الفوقية الملائمة لظروفها الاقتصادية والسياسية ، فى حين بلدان العالم الثالث ، متخلفة فى كل شىء ، تحتاج اول ما تحتاج ، بعد حصولها على استقلالها السياسى ، الى ما يساعدها على تجاوز الآثار السلبية للموروث الاستعماري ، وخلق الظروف الملائمة للتطور الاقتصادى للقيام بالتنمية الشاملة .

وكان من اهم اسباب فشل الاسلوب التقليدى الرأسمالى الغربى (البرجوازى) فى بلدان العالم الثالث كونه اسلوبا سياسيا للديمقراطية ، لا يتناول الجانب الاقتصادى بالتنظيم وهو الجانب الاهم فى قائمة

الضرورات للنهوض بمجتمعات تلك البلدان المتخلفة ولتعويض النهب الاستعماري لثرواتها⁽¹⁾ . لذلك كان نتاج تطبيق الاسلوب البرجوازي الرأسمالي في الديمقراطية في بلدان العالم الثالث ، انتشار وتفشي مرض اللامبالاة السياسية من جانب المواطنين وعدم تجاوبهم ، وعدم ممارستهم لاساليب الديمقراطية السياسية على الوجه الصحيح ، وذلك امر منطقي ، اذ لا يمكن تخيل ملايين الفقراء الذين يعيشون ظروف صحية بائسة مع عدم اطمئنانهم على لقمة العيش او المسكن او الملابس ، انهم مع كل ذلك سيعطون اصواتا حرة ويساهمون بفعالية وعلى وجه محقق للصالح العام في عملية الحكم .

(1) في هذا الخصوص راجع :

Sine (Babakar):

Imperialisme et Theories Socialologiques du Developpement.
Paris 1975. p. 77

ومما زاد في أزمة الديمقراطية في بلدان العالم الثالث استيراد فكرة الأحزاب التي برغم فشلها في موطنها الأصلي في تحقيق الديمقراطية ، فإنه لا توجد معطياتها في بلدان العالم الثالث . سواء في ذلك نظام الكثرية الحزبية كما في الديمقراطيات التقليدية أو أسلوب الحزب الواحد كما في الديمقراطيات الماركسية⁽¹⁾ .

إضافة الى ما تقدم فإن الاوضاع الاجتماعية القبلية التي تسود معظم بلدان العالم الثالث ، الامر الذي يؤثر - بدرجات متفاوتة - في أزمة الحكم ، حيث ادى هذا الوضع الى سيطرة الطبقة او القبيلة او العائلة الاكثر عددا ، على الحكومة والحزب . وحيث الديمقراطية التقليدية (الغربية) ديمقراطية سياسية (تمارس اساليبها

(1) في نقد فكرة الحزب في بلدان العالم الثالث راجع :

Burdeau (Georges): op. cit.;

«En tant que réalité, le parti dominant existe dans la plus part des Etats qui ont accédé a l'indépendance après la décolonisation et au le parti unique n'a été établi ni en fait ni en droit». p. 438.

عملا البرجوازية) تقوم على المساواة (السياسية) امام القانون فى الحقوق وفى مقدمتها الحقوق الانتخابية ، فانه مع تطور الأوضاع صار حق الانتخاب صورياً ، وأصبحت الجماهير الشعبية لا وجود لها فى الحياة السياسية إلا أثناء الاستفتاء على مشروع قرار ، حين يراد تمرير القرار عن طريق الجماهير حتى لا تتحمل الهيئة الحاكمة مسؤولية نتائجه ، أو أثناء الانتخابات فقط لاعطاء أصواتها لمرشح دون آخر. يقول « روى » مؤكداً ذلك (١) .

«On peut noter qu'en ... le president est élu au suffrage universel. Mais il n'y a qu'un seul candidat désigné préalablement par le parti ou par l'assemblée nationale. Le peuple doit ensuite confirmer ce choix».

(1) راجع :

Roy (Mourice- Pierre):

Les Regimes Politiques du Tiers Monde. Paris 1977. librairie générale de droit et de jurisprudence R . Pichon et R. Durand- auzias. p. III.

كذلك تعود ازمة الديمقراطية التقليدية في بلدان العالم الثالث (بالاضافة الى اسباب فشلها في موطنها الاصلى) الى اختلاف الظروف التى طبقت بها فى العالم الثالث عن ظروف موطنها الاصلى فى البلدان الراسمالية المتقدمة . ومن ذلك اننا نجد الدول الحديثة الاستقلال التى اخذت باسلوب الديمقراطية التقليدية قد بدأت من اعلى ، اى طبقت احدث ما انتجته الراسمالية الغربية المتقدمة من نظم فوقية تلائم اوضاعها الاجتماعية والاقتصادية المتقدمة ، دون ان يكون لدى بلدان العالم الثالث معطيات تلك النظم التى وجدت فى الديمقراطيات التقليدية ، فحداثة نظم بلدان العالم الثالث فى التنمية تجعلها مضطرة للنهوض بمجتمعها ، وان تجعله ثوريا وديمقراطيا وان تقوم بعملية تغيير جذرى ، سريع وشامل ، ومن ثم فدور الدولة فى بلدان العالم الثالث على عكس دورها فى الديمقراطية التقليدية ، يستوجب تدخلها لتنظيم النشاط الاقتصادى بمجرد الحصول على

الاستقلال . وفي هذا المعنى كتب « روى » يقول :

«Par la force des choses, «L'ETAT est appele a jouer un role beaucoup plus actif que L'ETAT gendarme des pays riches d'occident quand ceux-ci se trouvaient a un stade analogue de developpement»⁽¹⁾.

وقد كتب الفقيه الفرنسي « اندريه هوريو » في اسباب فشل النمط الغربى لتطبيق الديمقراطية في بلدان العالم الثالث راداً اسبابه الى الآتى⁽²⁾ .

- ان الشعب في تلك البلدان لا يمتلك ولا يمكنه ان يحصل بسرعة على الوعى الكافى ليؤهله ادراك كونه صاحب السلطة الحقيقى ، وليس لديه الرغبة ولا الوسائل لمراقبة الحكام .

- عدم تقبل الحكام ان يكونوا تحت سيطرة الشعب

(1) راجع : Rou (Mourice- Pierre): op. cit. p. 320.

(2) Hauriou (Andre): op. cit. pp. 574 ff.

ولا تحت رقابته ، يساعدهم في ذلك اوضاع تلك الشعوب من حيث قلة عدد النخبة السياسية والادارية ، في حين الديمقراطية الغربية تتطلب توافر اعداد كبيرة من السياسيين والاداريين تستطيع تناوب السلطة .

- مقاومة النخبة السياسية في البلدان النامية للرقابة التي يمارسها الشعب مباشرة او غير مباشرة .

- صعوبة اقامة حوار بين الحكام والمحكومين .

- التخلف الاقتصادي والفنى .

ولئن كنا نتفق مع الفقيه الكبير في وجود حقيقة ازمة الديمقراطية الا اننا نختلف معه من حيث كونه تجاهل ان سبب الازمة يكمن في الموروث الاستعماري الذي خلفته الدول الاستعمارية الغربية والتي كانت بلاده احداها .

ونضيف الى ما تقدم ان من مظاهر ازمة الديمقراطية

في بلدان العالم الثالث ، عدم استقرار نظمها السياسية ، حيث العديد منها كان ولا زال مسرحا لعديد من الانقلابات العسكرية ، وبالتالي انتقال السلطة الى العسكريين ، الامر الذي يرافقه غالبا اهدار للارادة العامة او لارادة الافراد وحررياتهم في ممارسة حقوقهم السياسية وفي مقدمتها الانتخابية . ويضرب « روى » المثال على عدم جدية الانتخابات في مثل الحالات السابقة بقوله :

«L'indifference aux coup d'Etat montre les votes a 98% au 90% en faveur de yameogo, Dacko, M. Krumah, Diori aux autres sont au bien forces ou bien fictifs (Tsiranana élu a 997% des voix en janvier 1977) fut renverse au profit du général Ramaratsoa per, 97,6% des voix en acrebra de la même année.

Il ne representent pas vraiment l'expression populaire»(1)

(1) راجع : Roy (M. P.): op. cit. p. 504.

وحتى الاسلوب الماركسي في الديمقراطية ،
فانه لم ينجح في تحقيق ديمقراطية الحكم في بلدان
العالم الثالث . ويمكن ان تذكر من بين اسباب
فشله ، ان الزعماء السياسيين الذين تسلموا السلطة
في تلك البلدان كانوا في اغلب الاحوال من طبقة
اعتادت على منزلة عليا ، اما لثرائها او تعلمها او
للمكانة التي صارت لها اثناء معارك التحرير وتوليهم
قيادة تلك المعارك . كذلك فانه لئن جمع تلك
القيادات هدف مشترك اثناء المعارك ، هو هدف
تخليص البلاد من المستعمر ، فان منافسات حادة
وعلاقات متوترة نشأت بينهم بعد الاستقلال ، حينما
جاء الوقت لتطبيق الاسلوب الماركسي ، خاصة جانبه
الاشتراكي الذي يقوم على الملكية العامة لكل وسائل
الانتاج والتوزيع حسب مبدأ من كل حسب قدرته
ولكل حسب حاجته ، كما ان الفروق في الثورة بين
هؤلاء الزعماء وبين الجماهير ، ادى الى النزاع بينهم

حيث كان بعض الزعماء ممن يعلنون المبادئ الاشتراكية ولكنهم حريصون على عدم تطبيقها في المجال الاقتصادي ، حتى لا تتعرض مصالحهم للضياع .

كذلك فان بعضا ممن اراد تطبيق الديمقراطية الاشتراكية تمسك بالاسلوب وبالتصور الماركسي ليطبقه في بلده النامي ، الذي لا تتوافر فيه كل الفرضيات التي بنى عليها ماركس ما توصل اليه من حل . دون ان يراعى ذلك البعض الواقع الذي تحياه بلده النامي ، وفاتهم انه من الطبيعي الا تطبق الماركسية في بلدانهم بالاسلوب الذي اشارت اليه النظرية الماركسية .

وانه يمكنهم استخدام اسلوب الماركسية كاسلوب علمي لتفسير ظواهر كل بلد من بلدانهم ووضع الحلول لمشاكله ، وفاتهم ان طريق الانتقال الى

الاشتراكية فى بلدانهم المتخلفة فى كل شىء ، حتما سيختلف والا حكم على تجاربهم الديمقراطية الاشتراكية بالفشل ، وذلك لاختلاف الظروف والهدف المباشر للسلطة العامة فى كل منها ، ففى البلدان النامية مهمة الحكم الاولى تجاوز التخلف الاجتماعى والاقتصادى سريعا لمصلحة الجماهير الكادحة ، بينما فى البلدان المتقدمة تهدف السلطة الى القضاء على الصراع الطبقي وغيره من الظواهر الناتجة عن التقدم والمستوى العال لتطور القوى المنتجة فيها . ولذا فان مضمون واهداف مؤسسات الدولة يختلف فى الحالىن ، فمن الطبيعى الا تحل مشاكل بلدان العالم الثالث بنفس الحل الذى اتخذته الماركسية كحل لمشاكلها الناتجة عن التضخم الراسمالى .

وللقيادة فى بلدان العالم الثالث نصيبا فى ازمة الديمقراطية ، ذلك انه لما كان للقيادة السياسية ، فى اى نظام ، الدور الرئيسى فى عملية التنمية ، فان هذا

الدور اكثر بروزا فى بلدان العالم الثالث ، ومع ان ظروف بلدان العالم الثالث الحديثة التنظيم تجعلها فى معظم الاحوال بحاجة الى سيطرة قوية من القيادة ، حتى تتعود الجماهير ممارسة حرية حكم نفسها بعد عهود الاستعمار ، لكن ذلك يجب ان يظل فى اطار المحافظة على القيم التى تصون الحقوق والحريات ، لان سلاح اى قيادة فى معركة التنمية الديمقراطية ، اجتماعيا واقتصاديا وسياسيا ، هو القاعدة الشعبية الجماهيرية . ولذا فانه يجب على القيادة ان توسع قاعدتها الجماهيرية التى تعتمد عليها ، فطالما ان الجماهير الشعبية هى هدف التنمية ، ومصلحة الجماهير تحقيق التنمية السريعة للبلاد ، فان خطط وسياسيات القادة يجب ان تنطلق من الجماهير بحيث تتمكن هذه الجماهير من ان تكون الاداة الاحسن والاضمن لتحقيق عملية التنمية . فليس هناك من شك فى ان بالمساهمة المباشرة والتسيير الذاتى الاجتماعى

والتعاون الانتاجى لجميع الطاقات لقطاعات
الشعب ، يصبح امر التنمية الديمقراطية اكثر احتمالا
للنجاح .

ومما لا شك فيه انه لتحقيق التفاعل بين الجماهير
والقيادة فى عملية التنمية الديمقراطية لا بد من ايجاد
الشعور لدى كل فرد بانه هو صاحب الثروة وصاحب
السلطة ، وصاحب الحق فى عائد عملية التنمية ، وان
له نصيبا فيها بقدر جهده وعمله . لان ذلك
الاحساس يقوى عملية التفاعل بين القيادة والجماهير
ويقضى على السلبية واللامبالاة (التى هى اخطر
اسباب ازمة الديمقراطية فى العالم الثالث) فيشعر
الفرد بانه صاحب المصلحة الحقيقية فى اقامة النظام
السياسى والمحافظة عليه والعمل من اجل تقدمه .

وعلى الجملة فان معظم بلدان العالم الثالث لم
يكن للتطبيق السليم للديمقراطية بها حظ كبير ، فلم

يكن للشعوب اى دور حقيقى فى مباشرة ادارة اموره العامة . من ثم فان الصفة الرئيسية المشتركة لتلك الانظمة ، هى ازمة الحريات (الديمقراطية) حيث اصبحت تلك المشكلة حقيقة واقعة ، سواء فى البلدان التى اخذت باساليب الديمقراطية التقليدية الغربية او باساليب الديمقراطية الماركسية ، فجميعها يواجه مشكلة عدم الاستقرار الداخلى الناجم عن تحول جهاز الحكم فيها الى جهاز بيروقراطى بوليسى ، وظيفته الرئيسية حماية نظام الحكم . فالظاهرة السائدة فى معظم بلدان العالم الثالث هى الزعامات السياسية الفردية لشخصيات قومية انفردت بالسلطة وساعدها على ذلك فى كثير من الحالات المكانة التى اكتسبوها اثناء معارك التحرير الامر الذى جعلهم يحتلون مكانا فريدا فى قلوب مواطنيهم بصفتهم رمزا للوطنية ، باعتبارهم استطاعوا الحصول على الاستقلال السياسى لبلادهم وانهاء الحكم الاجنبى ، وفى بعض الحالات

وصلت تلك الهالة من القداسة لبعض الزعماء الى درجة ان احتل كثير من هؤلاء السلطة مدى الحياة . والامثلة الحاضرة كثيرة .

وتاكيدا على ما تقدم فقد كانت مشكلة الديمقراطية محل دراسة العديد من المؤتمرات ومن اهمها في الفترة الاخيرة ، المؤتمر الذي عقد في « أثينا » في اكتوبر عام (1977) م حول مستقبل الديمقراطية في العالم .. فقد صورت الدراسات المقدمة اليه ازمة الديمقراطية في العالم بصورة مجملية وفي العالم الثالث ، بصورة خاصة . كما اتفقت جميع الوفود على الاقرار بتلك الحقيقة وعلى ضرورة البحث عن ايجاد حل لمشكلة الديمقراطية . وانه لا يمكن للبلدان النامية ، خاصة ، اختيار الحلول الميسورة ونقل المؤسسات الغربية ، والعمل بالقواعد السياسية الجارية العمل بها في البلدان المتقدمة⁽¹⁾ .

(1) في هذا المعنى راجع كلمة الوفد التونسي في المؤتمر ، المنشور بجريدة العمل التونسية ، العدد رقم 6871 الصادر في 8 / 10 / 1977 م .

هكذا وضحنا فيما سلف ازمة الديمقراطية في النظريتين العالميتين التقليدية والماركسية وتطبيقاتها في العالم ، بلدانه الرأسمالية النظام الاقصادى وماركسيته. وقد أكد تلك الحقيقة ، مؤتمر مالطا لمنظمة الاشتراكيين التقدميين لمنطقة البحر الابيض المتوسط ، الذى عقد فى عام (1977) م حيث عبرت جميع البحوث والكلمات التى قدمت عن تلك المشكلة محاولة طرح بعض الاصلاحات لها .

وقد تقدم الوفد الليبى بتصور لحل مشكل ازمة الديمقراطية ، يستمد اسسه من النظرية العالمية الثالثة . وقد جاء فيما يلى :

« تأكيداً لما تقدم ، نعرض فى ايجاز مثلاً للعمل الديمقراطى الشعبى الذى يرفض الحلول الاخرى رفضاً ايجابياً وينقضها بتقديم البديل الديمقراطى الحقيقى ، على اسس فلسفية وفكرية ومنطقية يتجه الى ارساء سلطة الشعب ضمن اطار متكامل تندفع فيه

الجماهير الى خوض مرحلة تحول ثورية متلاحقة على
اساس :

- المؤتمرات الشعبية للعمل السياسى .

- اللجان الشعبية للعمل الادارى .

- الاتحادات والنقابات للعمل النقابى⁽¹⁾ .

وهذا التصور مبنى على ان الشعب يقوم من خلال
المؤتمرات الشعبية التى تضم المواطنين كافة ، باتخاذ
القرار العام ، وتشرف على تنفيذه ، وتمارس العمل
السياسى وانه بذلك يضمن استمرار العمل ضمن
جدلية التطور بدون حاجة الى فرض وصاية على
الشعب من اى نوع . وانه لضمان العمل الديمقراطى
فانه يمكن الجماهير من السيطرة على مؤسسات
الحكم ، ويتم ذلك عن طريق اللجان الشعبية التى

(1) للمزيد من التفاصيل حول هذا التصور راجع الاساس الذى استند
اليه الوفد والذى تضمنه الكتاب الاخضر بفصوله الثلاث .

تختارها الجماهير مباشرة بإرادتها الحرة لتسيير مؤسسات
الحكم وإداراته وهو ما سندرسه بتفصيل أوفر عند
دراستنا لأسس التنظيم السياسي في النظرية العالمية
الثالثة في الباب التالي .

البَابُ الثَّانِي

أَسْـسُ التَّنْظِيمِ السِّيَاسِيِّ
فِي

النَّظَرِيَّةِ الْعَالَمِيَّةِ الثَّالِثَةِ

أسس التنظيم السياسي في النظريّة العالميّة الثالثة

تناولنا فيما تقدم من هذه الدراسة ، نظرية التنظيم السياسي بوجه عام في النمط التقليدي ، الرأسمالي الغربي ، ثم في النمط الماركسي الاشتراكي ، وتبيننا قصور النظريتين العالميتين (الرأسمالية والماركسية) في حل مشكل تطبيق الديمقراطية ونخصص هذا الباب لدراسة التنظيم السياسي في النظرية العالمية الثالثة ، فنعرض لمفهومها في التنظيم السياسي ، ومقوماته

السياسية والاقتصادية ، وضماناتها ، وصولا الى تحديد موقع هذه النظرية من النظريتين السابقتين .

وحيث ان الايديولوجية التي انتجت النظرية العالمية الثالثة مرت بمرحلتين حتى تبلورت النظرية في صورتها في الكتاب الاخضر ، بفصوله الثلاث ، وشروح مؤسسها ، المفكر العقيد معمر القذافي .

وعلى ذلك نقسم دراستنا للايديولوجية الليبية الى فصلين :

الاول : ويتناول بالدرس الايديولوجية الليبية في الفترة السابقة على ظهور الكتاب الاخضر بما تضمنه من نظرية جديدة (1969- 1975) .

الثاني : ويتناول نظرية التنظيم السياسي في النظرية العالمية الثالثة .

الفصل الأول

فلسفة التنظيم السياسي

(المرحلة الأولى 69, 75)

فلسفة التنظيم السياسي المرحلة الأولى (69, 75)

باستقراء الانظمة السياسية المعاصرة يتضح جليا
الصلة الوثيقة بين الاسس الفلسفية لاي نظام ونظريته في
التنظيم السياسي . حيث يقوم قادة ذلك النظام بالعمل
على تطبيق تلك الاسس ، وكذلك الامر في الجماهيرية
العربية الليبية الشعبية الاشتراكية حيث يقوم التنظيم
السياسي على الاسس الفلسفية التي تستند اليها النظرية
العالمية الثالثة .

ونظرا لان الاسس الفكرية التي تشكل قواعد النظرية
العالمية الثالثة في الجماهيرية الليبية تتبوء مكانة لم تشغلها

اى من النظريتين السابقتين ، فهي ليست مجرد نظرية بعيدة عن الواقع التطبيقى تقتصر على تقديم تحليل لحياة الجماعة وانما هي استوعبت النظريتين السابقتين ، واخذت طريقها الى التطبيق العملى منذ لحظة ميلادها ، وفى حياة مؤسسها . كما انها وعنت الماضى واوضحت الرؤيا للمستقبل وتضمنت حلا لمشكل تطبيق الديمقراطية عالميا .

وتطرح دراسة فلسفة التنظيم السياسى فى الجماهيرية الليبية تساؤلاً حول لحظة ميلاد النظرية العالمية الثالثة ، هل كانت معاصرة لميلاد ثورة الفاتح من سبتمبر عام 1969 ، أم انها ظهرت بعد الممارسة لتطبيق مبادئ وأهداف الثورة .

وكحقيقة عامة فلقد افصححت قيادة الثورة منذ الايام الاولى للثورة عن ارادتها فى اقامة التنظيم السياسى على اسس تغاير الاسس التى كانت تقوم عليها الدولة فى العهد الملكى واهمها الاساس السياسى ، والاساس

الاقتصادى والاساس الثالث الجماهيرى العربى
الوحدوى فقد ورد فى البيان الاول للثورة ، الذى اعلنه
قائد الثورة ما يلى :

« ايها الشعب الليبى العظيم . . . منذ الان تعتبر ليبيا
جمهورية حرة ذات سيادة . . . صاعدة بعون الله ، الى
العمل الى العلا ، سائرة فى طريق الحرية والوحدة
والعدالة الاجتماعية كافلة لابنائها حق المساواة فاتحة
امامهم ابواب العمل الشريف ، لا مهضوم ولا مغبون
ولا مظلوم ولا سيد ولا مسود . . . » . وقد ترددت تلك
الاسس للتنظيم السياسى الجديد فى عديد من
المناسبات . يقول قائد الثورة العقيد معمر القذافى ان :
« هذه الامور سبق ان تحدثنا فيها فى حلقات « قصة
الثورة » وفى مقابلات صحفية ، وفى مقابلات اذاعية ،
لكن نذكرها مرة اخرى لتأكيد شعبية الثورة والسلطة
للشعب . . . نحن لسنا متصورين ثورة يحكم فيها
عسكريون او حكام او سلاطين او ملوك او تحكم فئة من

الناس منظمة في اى شكل من الاشكال السياسية كحزب او طبقة او قبيلة او عائلة ، بل بالعكس كل هذه الرموز كانت في اعتقادنا من المعوقات لتحقيق الديمقراطية الكاملة للجماهير . . . اذن فكرة قيام سلطة الشعب وسيطرة الجماهير ، او قيام الجماهير بمعناها المحدد الان واضح تمام الوضوح ، كان دافعا قويا في حركتنا نحو تفجير الثورة . كذلك العدالة الاجتماعية ورفع الاستغلال .

والاستغلال واحد . . سياسى ، اقتصادى يؤدى في النهاية الى وضع اجتماعى غير متساوى بين البشر الذين من حقهم ان يتساووا في بلدهم في السلطة والثروة وفي القوة وفي المكانة . . . اذن حتى قضايا الاشتراكية هي من ضمن الاهداف التى كانت تحرك وتدفع خطانا على طريق الثورة (1) .

(1) راجع السجل القومى ، بيانات وخطب واحاديث العقيد معمر القذافى ، السجل السنوى التاسع 77 / 78 م. من حديثه في ندوة حول ليلة الثورة وحديث الذكريات في الذكرى الثامنة لثورة الفاتح في 31 / 8 / 77 ص 22 ، 23 .

اى ان ما تقدم يعنى ان الثورة فطنت الى ازدواج
مهمتها منذ البدء ، فلم تقف عند مجرد تحقيق
الديمقراطية السياسية بل تتعداها الى الديمقراطية
الاجتماعية والاقتصادية الاشتراكية ، وقد عكست
قرارات الثورة هذا الطابع المزدوج ، فمنذ الايام الاولى
للثورة اعلنت فى بيانها المتعلق بسقوط المؤسسات
الدستورية لنظام الحكم المباد ، وقرر فى البند الثالث
منه : « ان مجلس قيادة الثورة يسعى بعزم اكيد وارادة
صلبه لبناء ليبيا الثورة ، ليبيا الاشتراكية . . » . كما
عبرت مقدمة الاعلان الدستورى الصادر فى 11 / 12 /
1969 عن البعد الفكرى والفلسفى للثورة وما ترمى اليه
من اهداف ، فيما جاء بها انه : « باسم الارادة الشعبية
التي عبرت عنها القوات المسلحة فى الفاتح من سبتمبر
1969 والتي اطاحت بالنظام الملكى واعلنت الجمهورية
العربية الليبية ، وحماية لثورته وتدعيا لها حتى تسير نحو
تحقيق اهدافها فى الحرية والاشتراكية والوحدة » وهكذا

ففى حين كان عزل الملك عن العرش واعلان الجمهورية
وتحطيم النظام الملكى يشكل الجناح السياسى ، شكلت
قوانين الكسب الحرام والتأمينات للمصارف وشركات
التأمين والتأمينات الاجتماعية وغيرها ، الجانب
الاجتماعى والاقتصادى .

(1) انظر على سبيل المثال القانون رقم 3 لسنة 1970 بشأن الكسب الحرام
وتعديلاته ، فقد نصت مادته الاولى ان : « على اصحاب المناصب العامة
ورجال القضاء والنيابة العامة واعضاء السلك الدبلوماسى والقنصلى
وضباط القوات المسلحة والشرطة والموظفين المصنفين فى الحكومة والادارة
المحلية والهيئات والمؤسسات العامة ، وعلى كل شخص كمكلف خدمة
عامة او تكون له صفة نيابة عامة وذلك بصفة دائمة او مؤقتة باجر او بدون
اجر ان يقدم خلال خمسة واربعين يوما من تاريخ تعيينه او توليه الخدمة
العامة او انتخابه ، اقرارا عن ذمته المالية وذمة زوجه واولاده القصر يبين
فيه ما يكون لهم فى هذا التاريخ من اموال ثابتة ومنقولة وعلى الاخص
الاسهم والسندات والحصص والودائع لدى المصارف وعقود التأمين
والنقود والمعادن والاحجار الثمينة وكذلك ما عليهم من التزامات مالية .
ويسرى حكم الفقرة السابقة على الموجودين فى الخدمة . . .
اما مادته الثانية فقد نصت على الزام الفئات المذكورة لاحقا ، الاقرار المشار
اليه فى المادة السابقة خلال خمسة واربعين يوما من تاريخ العمل بهذا =

وترسم خطا تطبيقها في مجتمع جماهيري ، وقد هدفت قيادة الثورة من تلك الايديولوجية وضع منهاج وطني

= القانون كل شخص تولى اعتبارا من 7 / 10 / 51 منصبا او عملا من الاعمال الاتية اذا كان قد ترك الخدمة قبل العمل بهذا القانون :

- رؤساء الديوان الملكي ومستشارو الملك السابق ومستشارو الديوان الملكي السابقون .

- رؤساء الوزارات ونوابهم والوزراء والولاة السابقون .

- رؤساء واعضاء مجلس الامة بمجلسيه .

- رؤساء واعضاء المجالس التشريعية والتنفيذية والادارية في الولايات السابقة .

- جميع اصحاب المناصب العامة الاخرى .

- رجال القضاء والنيابة العامة واعضاء السلك الدبلوماسي والقنصلي وضباط القوات المسلحة وقوة الامن سابقا .

- الموظفون في الحكومة والادارة المحلية او في المؤسسات والهيئات العامة او في الجيش او في قوة الامن سابقا ممن لا يقل درجتهم عن مدير عام او ما يعادلها .

- اي موظف اخر ايا كانت درجته اذا قامت شبهات قوية لها ما يبررها تدل على انه حقق كسبا حراما .

- رؤساء مجالس ادارة المؤسسات والهيئات العامة واعضائها وعمداء البلديات ورؤساؤها .

- اصحاب الصحف ووكالات الانباء ورؤساء تحريرها ومحرروها . . .

للعمل السياسى الجماهيرى والاهداف التى ينطلق
اليها .

وترتيا على ذلك يشكل الكتاب الاخضر بفصوله

= كما نصت المادة الرابعة على انه يعتبر كسبا حراما كل زيادة تطرأ على الذمة
المالية لاي ممن تسرى فى شأنهم احكام هذا القانون اذا كانت هذه الزيادة لا
تتناسب مع الموارد المالية لمقدم ومن يشملهم هذا الاقرار وعجز عن اثبات
مصدرها او ثبت انها اكتسبت بسبب استغلال المنصب او الوظيفة او الخدمة
او صفة مقدم الاقرار سواء كان ذلك بطريق مباشر او غير مباشر .
كما يعتبر كسبا حراما كل مال حصل عليه اى شخص من طريق اشتراكه
مع اى شخص ممن ذكروا فى المواد السابقة او تواطئه معه على استغلال
منصبه او وظيفته او خدمته او صفته .

وكذلك نذكر من ضمن الاجراءات التى اتخذتها قيادة الثورة لتحقيق
مهمتها ، القانون رقم 63 / 70 بتقرير بعض الاحكام الخاصة بالاراضى
الملوكة للدولة ، والقانون رقم 123 / 70 بشأن التصرف فى الاراضى
الزراعية والمستصلحة المملوكة للدولة ، والقانون رقم 131 / 70 والقانون
رقم 156 لسنة 1970 والقانون رقم 80 / 71 والقانون رقم 115 / 71 .
وغيرها .

ونحن ندرك اهمية هذه القوانين اذا ما تذكرنا انه قبل اكتشاف البترول
واستغلاله تجاريا فى اوائل الستينات ، كانت الوظيفة او الخدمة العامة هى
مصدر دخل الاغلبية من الليبيين .

الثلاث النظرية العالمية الثالثة التى تتغيا ارساء المفاهيم السياسية والاقتصادية والاجتماعية للمجتمع الجماهيرى الاشتراكى الجديد .

ومتى تفهمنا ما تقدم فاننا نجد من الضرورى دراسة الاسس الفلسفية السياسية والاقتصادية التى سجلتها النظرية العالمية الثالثة باعتبارها تشكل الاطار النظرى للنظام الجماهيرى الاشتراكى الجديد ، ونظرا لحدثة التجربة التطبيقية للنظرية فاننا نرى ان الوقت مبكر للحكم على ما تم تطبيقه منها حيث لم يتكامل تطبيق اسسها بعد ، الامر الذى جعلنا نركز دراستنا على الاسس التى جاءت بها النظرية العالمية الثالثة . على اننا نرى انه من الضرورى قبل دراسة اسس التنظيم السياسى فى النظرية الثالثة ان نعرض بالدراسة للمرحلة السابقة على ظهور النظرية العالمية الثالثة .

المبحث الاول

الاساس السياسى ونظرية الدولة

نتناول فى هذا المبحث الاسس السياسية لنظرية الدولة فى الايديولوجية الثورية فى المرحلة السابقة على ظهور النظرية العلمية الثالثة .

وكمقدمة لدراسة نظرية الدولة فى الايديولوجية الثورية قبل النظرية نحب ان نوضح انه لم تلتزم القيادة الثورية السياسية فى ليبيا ، منذ قيام ثورة الفاتح من سبتمبر 1969 م خطأ نظريا واحدا فى نظرتها للدولة من حيث طبيعتها ووظيفتها ومآلها ، حيث خضعت تلك النظرة ، فى الفترة السابقة على صدور الكتاب الاخضر ، للمنهج التجريبي ، فقد كانت قيادة الثورة ، بما تجسده من اهداف سياسية واقتصادية واجتماعية ، هى التى تتولى قيادة الدولة وتدير مهامها . ويمكن ان نميز بين مرحلتين مرت بهما نظرية الدولة : فى المرحلة الاولى تبنت القيادة

الثورية نظرة يمكن اعتبارها منبثقة من مفهوم نظرية سيادة الشعب بمعنى قريب مما هو في الديمقراطيات الاشتراكية الماركسية . وبموجبه كانت الدولة بمثابة « دولة تحالف قوى الشعب العاملة » . وفي المرحلة الثانية : انبثقت النظرة الى الدولة من فلسفة النظرية العالمية الثالثة التي تبشر بعصر الجماهير واعتبار الشعب هو السيد والحاكم ، فكانت الدولة بموجبها بمثابة التنظيم السياسى الجماهيرى الذى فيه الشعب هو السيد والحاكم مباشرة .

وقد ساد مفهوم دول « تحالف قوى الشعب العاملة » طوال المرحلة الاولى ، التي تمتد منذ قيام الثورة وحتى صدور الكتاب الاخضر الذي تضمن النظرية العالمية الثالثة . وفي الواقع لقد ورثت الثورة ، (1) من العهد

(1) جاء في البيان الذى اذاعه مجلس قيادة الثورة عند قيامها ما يلى :

« ثانيا : ان امر جمهورية ليبيا العربية يعود اولا واخيرا الى سلطة مجلس قيادة الثورة وهو يمثل السلطة الوحيدة في هذا القطر . . . » . للمزيد راجع الموسوعة التشريعية للجماهيرية ، المجلد الاول ص 5 .

الملكى ، قيادة مجتمع تسوده الفلسفة السياسية
الرأسمالية ، حيث كان نظامه يقوم على المفاهيم السياسية
والاقتصادية الرأسمالية والتحررية الفردية ، ذلك المفهوم
الذى يقوم على نظرية « سيادة الامة » تلك النظرية التى
تنظر الى الامة كوحدة قومية وكشخصية مجردة عن الافراد
المكونين لها ، وتعتبر الدولة الكائن السياسى الممثل للامة
كجماعة سياسية ، والمعبرة عن مصالحها والحامية لمصالح
الافراد دون ان تلزم بالتدخل فى الحد من عوامل الصراع
على لقمة العيش وعلى السلطة .

ومنذ قيام ثورة الفاتح من سبتمبر ادركت قيادتها ومنذ
البدء اسباب اختلال البنيان الإقتصادى والاجتماعى ،
والتي تسبب الصراع ، ومع ادراك قيادة الثورة لهذا
الواقع رأت إمكانية العمل على اقامة المجتمع الاشتراكى
الجديد سلمياً ، وبالتالي كانت نظرتها الى الدولة ،
آنذاك ، بوصفها المعبرة عن مصالح الشعب . وقد ترجم
الاعلان الدستورى تلك النظرة ، من ذلك ما جاء فى

نص مادته الأولى على أن : « السيادة فيها للشعب » .
وبذلك تتحصل وظيفة هذه الدولة الديمقراطية في اقامة
المجتمع الاشتراكى . فوفقاً للمادة السادسة من الاعلان
الدستورى : « تهدف الدولة الى تحقيق الاشتراكية ،
وذلك بتطبيق العدالة الاجتماعية التى تحظر أى شكل من
اشكال الاستغلال . وأن تعمل الدولة - عن طريق اقامة
علاقات اشتراكية فى المجتمع - على تحقيق كفاية فى
الانتاج ، وعدالة فى التوزيع بهدف تذويب الفوارق
سلمياً بين الطبقات ، والوصول الى مجتمع الرفاهية
مستلهمه فى تطبيقها للاشتراكية تراثها الاسلامى العربى
وقيمه الانسانية وظروف المجتمع الليبى » (1) .

وتحقيقاً لهدف اقامة « دولة التصالح الطبقي » واذابة
الفوارق بينها بالطريق السلمى صدرت العديد من
القوانين والقرارات ، ونذكر من اهمها ما يلى :

(1) الموسوعة ، مصدر سابق ص 8 .

- قرار مجلس قيادة الثورة بشأن تحريم الاتجار في
الأيدي العاملة الصادر في 26 / 9 / 69 م .

- قرار مجلس قيادة الثورة بشأن إيجار الأماكن الصادر
في 8 / 11 / 1969 م .

- قرار مجلس قيادة الثورة بشأن استرداد الشعب
لأماكنه المغصوبة الصادر في 21 / 7 / 1970 .

- قرار مجلس قيادة الثورة بشأن بيع المتاجر المستردة من
الطلبان إلى المواطنين الصادر في 25 / 11 / 1971 م .

- قرار مجلس قيادة الثورة بشأن فرض الحراسة على
أموال وممتلكات بعض الأشخاص الصادر في 3 / 6 /
1971 م .

وهكذا فالدولة في المرحلة الأولى للثورة ، وقبل
التحول إلى الجماهيرية ، كانت تقوم على فلسفة « الاتحاد
الاشتراكي العربي » الذي يجمع قوى الشعب العاملة ،

صاحبة الحق والمصلحة في ثورة الفاتح من سبتمبر⁽¹⁾ ، من اجل بناء الوحدة الوطنية وتمكين الجماهير من ممارسة السلطة وتحقيق العدالة الاجتماعية وتكافؤ الفرص للجميع في اطار المجتمع الاشتراكي وتعبئة كل قوى الشعب العاملة من اجل الانتاج والمساهمة جماهيريا في تحقيق الوحدة العربية ، واذابة الفوارق بين الطبقات سلميا ، وطريق ذلك هو اقامة التنظيم السياسى الشعبى الذى يضم تحالف قوى الشعب العاملة في اطار الاتحاد الاشتراكي العربى ليكون الحامى الامين لكل المنجزات الشعبية ، والمحقق والموجه لاهداف الجماهير ومطالبها⁽²⁾ .

وعليه كانت الايديولوجية لقيادة الثورة في ليبيا مقتنعة

(1) راجع قرار مجلس قيادة الثورة باصدار النظام الاساسى للاتحاد الاشتراكي العربى الصادر في 11 / 6 / 1971 م . الموسوعة التشريعية ، مصدر سابق المجلد الاول ص 142 .

(2) راجع بيان مجلس قيادة الثورة باقامة التنظيم الشعبى ، الصادر في 11 / 6 / 71 ، المصدر السابق ص 140 .

منذ البدء بـحتمية الحل الاشتراكي للنظام الاقتصادي كاساس لبناء الدولة بعد الثورة . وقد انعكس اثر ذلك في الصعيد السياسي ، فكانت النظرة الى الدولة تتحوصل في تكييفها بانها دولة التحالف الطبقي لقوى الشعب العاملة ذات المصلحة وصاحبة الحق في بناء المجتمع الاشتراكي وثورة الفاتح من سبتمبر واهدافها بصفة عامة . لذا قررت القيادة الثورية عزل⁽¹⁾ القوى التي تتصادم مصالحها مع قوى الشعب العاملة صاحبة الحق والمصلحة في ثورة الفاتح ، وخولت قوى الشعب العاملة سلطة الدولة .

وبذلك تتحصل وظيفة الدولة في الايديولوجية الليبية في المرحلة الاولى للثورة في بناء المجتمع الاشتراكي سلميا ، اي اقامة المجتمع على « الكفاية والعدل » حيث

(1) راجع قرار مجلس قيادة الثورة بتحديد بعض الفئات التي لا يقبل افرادها اعضاء بالاتحاد الاشتراكي العربي . المصدر نفسه ص 166 .

يقع على عاتقها مهمة تجاوز العقبات التى تحول دون تحقيق هذا الهدف ، تلك العقبات التى تتمركز بصفة رئيسة فى رواسب الماضى ، وفى مقدمتها ، الطبقة المناهضة للاتجاه الاشتراكى ، بالإضافة الى اوجه التخلف الاجتماعى والاقتصادى .

وتأسيسا على النظرة السابقة بيانها لوظيفة الدولة ، جاء الاعلان الدستورى الصادر عام 69 ونص فى مادته السادسة على ان الدولة تهدف الى تحقيق الاشتراكية . وكانت مادته الاولى قد قررت ان الدولة جمهورية ديمقراطية السيادة فيها للشعب . ثم جاء قرار مجلس قيادة الثورة باصدار النظام الاساسى للاتحاد الاشتراكى العربى الصادر بتاريخ 11 يونيو 1971 م موضحا ان السيادة التى تحوزها قوى الشعب العاملة هى «للعمال والفلاحين والراسمالية الوطنية غير المستغلة ، والمثقفين والجنود» (1) .

(1) للمزيد راجع القرار المذكور المنشور فى الموسوعة المشار اليها سابقا ، المجلد الاول ، ص 142-155 .

وكأساس لهذا الفهم لوظيفة الدولة ، الذى افصحت عنه المادة السادسة من الاعلان الدستورى ، اوضحت القيادة الثورية فى ليبيا تبنيها لاسلوب الثورة كوسيلة لاقامة التنظيم السياسى الشعبى الذى يقيمه تحالف قوى الشعب العاملة ولتغيير البنيان السياسى القديم ، واقامته على اسس اقتصادية تغاير الاسس السابقة ، وذلك بتغيير البنيان الاقتصادى على اساس جعل الملكية العامة للشعب هى عدة تطوير المجتمع وتنمية وتحقيق كفاية الانتاج (مادة 8 من الاعلان الدستورى) الى جانب الملكية الخاصة الغير مستغلة ، استنادا الى نظرة متفائلة فى امكانية حل التناقضات فى المجتمع الليبى بالاسلوب السلمى بتذويب الفوارق بين فئات الشعب الليبى .

ووفقا لفكر قادة الثورة فان سلطة الدولة فى تلك المرحلة تعد سلطة تحالف قوى الشعب العاملة دون سواها ، وبالنظر لان تلك القوى (كما راتها الايديولوجية الليبية آنذاك) تشكل الاغلبية الساحقة من

الشعب من ثم فان طابع سلطة الدولة هذا يعد ديمقراطيا شعبيا .

المبحث الثانى الاساس الاقتصادى (من 69- 1975 م)

ان تقرير الـاخذ بالحل الاشتراكى ، للمشكل الاقتصادى وكاساس لنظام الحكم ، من قبل قادة الثورة منذ لحظة انطلاقها كان نتيجة تحليلها للظروف والمشاكل التى يعيشها الشعب الليبى ، حيث خلصت من تحليلها ذاك الى وجوب الـاخذ بالحل الاشتراكى للمشكل الاقتصادى كوسيلة لتحقيق اهداف الثورة فى بناء المجتمع الديمقراطى ، الذى يقوم على السيادة الشعبية وعلى كفالة العدالة الاجتماعية .

لما تقدم كان الحل الاشتراكى ذات قسما ت متميزة عن

الحل الماركسي الاشتراكي كما جاء متضمنا جوانبا لعلاج بعض اسباب المشكل الاقتصادي الخاصة بليبيا ، مثل السيطرة الاجنبية على الاقتصاد ، حيث كانت الملكية العقارية (من مباني وارض وارض زراعية) في ايدى الجالية الايطالية وحفنة من اليهود الصهاينة يتقاسمونها بالاضافة الى سيطرتها على الحياة التجارية ، وادراكا من قادة الثورة لاسباب المشكل الاقتصادي كان بيان مجلس قيادة الثورة في اوائل ايامها مفصحا عن اولى خطوات الثورة نحو التخلص من اسباب المشكل حيث اعلن عن الخطوات التالية :

ثالثا : ان مجلس قيادة الثورة يريد ان يوضح لجميع المواطنين انه يسعى بعزم اكيد وارادة طلبة لبناء ليبيا الاشتراكية النابعة من صميم وطننا والبعيدة كل البعد عن التفوق العقائدي . . . (1) . وهذا كان تأكيدا على ما جاء

(1) راجع : المجلد الاول من الموسوعة ، مصدر سابق ، ص 5 .

في الاعلان الدستوري لعام ١٩٥٩ م في تبني قادة الثورة الحل الاشتراكي للمشكل الاقتصادي (المادة 6 ، 8) (١) . وترجمة للاساس الاقتصادي للتنظيم السياسي الثوري جاءت فيما بعد القوانين والقرارات التي تهدف الى اعادة سيطرة الشعب على مقدراته الاقتصادية ، والتي كانت بيد الاقليات الاجنبية التي كانت تمتص خيرات البلاد .

وعليه كان ايمان القيادة السياسية الثورية في ليبيا منذ البدء بحتمية الحل الاشتراكي وتقتضينا دراسة الاساس الاقتصادي للتنظيم السياسي الليبي في هذه المرحلة ، ان نتبع مسيرة الثورة صوب الحل النهائي للمشكل الاقتصادي الذي جاءت به النظرية العالمية الثالثة في الركن الثاني « حل المشكل الاقتصادي » .

وكما اوضحنا سابقا ان المرحلة الاولى للحل الاشتراكي تبدأ مع بداية الثورة ، فالمادة التاسعة من

(1) راجع : المجلد الاول من الموسوعة ، مصدر سابق ، ص 8 .

الاعلان الدستورى نصت على ان : « تضع الدولة نظاما للتخطيط القومى الشامل ، اقتصاديا واجتماعيا وثقافيا ، ويراعى فى توجيه الاقتصاد الوطنى التعاون بين القطاعين ، العام والخاص ، لتحقيق اهداف التنمية الاقتصادية » . هذا النص يكشف عن تبنى القيادة الثورية مبدأ تدخل الدولة فى النشاط الاقتصادى بتنظيمه وتوجيهه . فبالاضافة الى قيام الدولة ببعض المشروعات الاقتصادية العامة ، كانت تتولى التوجيه العام للنشاط الاقتصادى⁽¹⁾ . كما يكشف عن سعى الدولة وراء تحقيق

(1) نذكر فى هذا السياق قرار مجلس قيادة الثورة بشأن تحريم الاتجار فى الايدى العاملة الصادر فى 26 / 9 / 69 م ، وقرار مجلس قيادة الثورة باسناد اختصاصات اللجنة المركزية للرقابة على الاسعار الى وزير الاقتصاد الصادر فى 15 / 10 / 69 . للمزيد راجع الموسوعة ، مصدر سابق ص 18 ، 24 .

وقراره بشأن تقرير بعض الاحكام الخاصة بالمصارف . انظر عدد الجريدة الرسمية رقم 44 لسنة 1969 م ، ص 45 . للمزيد فى هذا الخصوص انظر القانون رقم 15 لسنة 1970 م بتعديل بعض احكام قانون الضرائب ، والقانون رقم 57 لسنة 1970 م بشأن العمل ، والقانون رقم 59 لسنة 1970 م بتعديل بعض احكام قانون الضمان الاجتماعى .

قدر من العدالة الاجتماعية في الروابط الاقتصادية القائمة ، حيث ان المادة الثالثة من الاعلان الدستوري قررت ان التضامن الاجتماعى اساس الوحدة الوطنية . ومن اجل تمكين الدولة من تحقيق ذلك القدر من العدالة الاجتماعية في الروابط الاقتصادية صدر فى 21 / 7 / 1970 م قرار مجلس قيادة الثورة بشأن استرداد الشعب لاملاكه المغصوبة ، باعتبارها ملكية عامة للشعب لاتخاذها اساس تطوير المجتمع وتنميته ، وقرار مجلس قيادة الثورة بفرض الحراسة على اموال وممتلكات بعض الاشخاص من كبار الملاك الصادر فى 3 / 6 / 1971 م ، والقانون رقم 65 لسنة 1970م بتقرير بعض الاحكام الخاصة بالتجار والشركات التجارية والاشراف عليها الصادر فى 2 / 5 / 1970 م وتعديلاته ، والقانون رقم 66 لسنة 1970 م بنقل ملكية بعض اسهم مصرف الجمهورية الى الحكومة فى 3 / 6 / 1970 م . والقانون رقم 77 لسنة 1970م بشأن انشاء المؤسسة العامة للاصلاح

الزراعى وتعمير الاراضى ، والقانون رقم 85 لسنة 1970 م بتنظيم شئون التخطيط والتنمية . والقانون رقم 153 لسنة 1970 م بتأميم الحصص الاجنبية فى المصارف واعادة تنظيمها وتحديد مساهمات الليين فيها (عدل بالقانون رقم 60 / 72) والقانون رقم 156 لسنة 1970 م بتقرير بعض الاحكام الخاصة بتاميم الحصص الاجنبية فى شركات التأمين المؤسسة فى ليبيا .

كل تلك القوانين واخرى غيرها كانت فاتحة لبسط الدولة رقابتها على عوامل التغيير الاجتماعى والاقتصادى لتوجيهها نحو خدمة اهدافها التى اعلن عنها قادة الثورة ومنها ما تضمنه الاعلان الدستورى بتنظيم الاقتصاد القومى بهدف ايجاد نوع من العدالة الاجتماعية والكفاية فى الانتاج ورفع مستوى المعيشة واستخدام راس المال فى خدمة الاقتصاد القومى وعدم جواز تعارض طرق استخدامه مع الخير العام للشعب . وكذلك كفالة التوافق

بين النشاط الاقتصادي العام والنشاط الاقتصادي الخاص ، تحقيقاً للأهداف الاجتماعية ورخاء الشعب ، على هذا النحو قصد من انشاء الهيئة الاستشارية الفنية بموجب قرار مجلس قيادة الثورة الصادر في 19 / 1 / 1970 م . فللهيئة وفقاً لما قضت به المادة 2 / 2 مراقبة ومتابعة مشاريع التنمية على الطبيعة للتأكد من تطبيق العقود والمواصفات على المستوى الفني المطلوب . كذلك كان القصد من انشاء المؤسسة الليبية العامة للتصنيع بموجب القانون رقم 26 لسنة 1970 م . فهي وفقاً لما قضت به المادة الثالثة من قانون انشائها ، تعمل على تنمية الاقتصاد القومي وتضع برامج استثمار اموال المؤسسة ، وتنوب عن الحكومة (المادة الخامسة) في الاشراف على النشاط الاقتصادي للمشروعات الصناعية العامة .

وهكذا كان التلازم ، في ايدولوجية الثورة في المرحلة الاولى ، بين الثورتين السياسية والاجتماعية . حيث كان الاعتقاد لديها في ان تحقيق الأهداف السياسية والاجتماعية

المرجوة امر مرهون بضرورة تغيير البنيان الاجتماعى والاقتصادى الذى كان قائما فى العهد الملكى السابق .

اما عن البنيان الصناعى الذى يموله الراسمال الخاص ، فقد افتقر فى هذه المرحلة الى الصناعات الاساسية التى تشكل عماد كل صناعة ، حيث اجمعت الراسمالية الوطنية عن خوض غمارها ، فكانت الصفة الغالبة على الصناعات ، انها مشروعات صناعات من النوع الاستهلاكى الخفيف ، وصناعة خدمات وليست انتاج . وقد ضاعف من تأثير الوضع السابق العادات والتقاليد التى تفشت بين افراد الطبقة الراسمالية ، حيث اتجهت الى انفاق اموالها فى مظاهر متعددة من البذخ والترف بدل من السعى صوب توفير التراكم الراسمالى للمشروعات التنموية الاقتصادية او خدمة الاهداف التحررية الوجودية التى اعلنت عنها الثورة ، الامر الذى ادى فى الجانب السياسى ان اسنعت قيادة الثورة بانه لا يستقيم التوفيق بين شعار العدالة الاجتماعية واباحة احتكار فئة

للملكة مقاليد السلطة الاقتصادية في الدولة . وكانت تلك
القناعة الاساس للمرحلة التالية التي اعلنت عنها
الايدولوجية الليبية في الجزء الثاني من الكتاب الاخضر
« حل المشكل الاقتصادي » والتي بها تم دخول
الايدولوجية الثورية في المرحلة الثانية التي اعلنت عنها
النظرية العالمية الثالثة .

المبحث الثالث

نظرية السلطة السياسية

(من 1969- 1975)

وندرس في هذا المبحث وجهى السلطة السياسية ،
التي هي محور التنظيم السياسى في ايدولوجية الثورة في
المرحلة الاولى ، وهذان الوجهان للسلطة هما ، نظرية
الديمقراطية ، ونظرية السيادة .

وقد عرفت ليبيا ، قبل ثورة الفاتح من سبتمبر 69 ،
في ظل دستور 1951 م وتعديلاته المفهوم الراسمالي

للديمقراطية . وقد اتسم ذلك المفهوم بطابع تجريدى محض ، ضاعف من حدته ، اختلال الاوضاع الاقتصادية ، بسيطرة الاجانب على الاقتصاد والسياسة ، بتعاضد النفوذ الاجنبى فى السياسة الليبية حينذاك . فقد زخرت نصوص ذلك الدستور بالعديد من النصوص التى تقرر رسميا مبادئ الديمقراطية السياسية التقليدية ، كالحريات السياسية والمدنية ومع ذلك عجزت تلك النصوص فى الواقع العملى عن تحقيق المساهمة الشعبية من المواطنين فى السلطة ، واقتصرت مساهمتهم على انتخاب بعض المجالس النيابية فى فترات متباعدة ومن ثم كانت النظرة الى الحقوق المنصوص عليها فى الدستور على انها تشكل قيد على سلطة الدولة ، يجب على الاخيرة احترامها ، وان تمتنع عن المساس بالمراكز المكتسبة التى نشأت فى ظلها ، فكانت بذلك سندا رسميا لتكريس التناقضات الطبقية فى المجتمع الليبى .

وجدير بالملاحظة ان المشرع الدستورى الليبى اذ

التزم المفهوم الراسمالي التجريدى للديمقراطية اى الديمقراطية السياسية ، فى دستور 1951 م . فقد سلك بذلك مسلكا مغايرا للاتجاهات الدستورية التى شرعت فيها الجمعيات التأسيسية لكثير من البلدان ، منذ الحرب العالمية الاولى ، فى انتهاجه ، حيث تبنت تلك الاتجاهات اسسا تقر بالحقوق الاجتماعية الى جوار الحقوق السياسية» ، فى حين جاءت احكام دستور 1951 م على عكس ذلك حيث سارت فى اطار الديمقراطية السياسية التى تقرر الحرية فى ممارسة الحقوق لكل فرد تاركة امر ممارستها للأفراد كل حسب قدرته دون أى تدخل من السلطة العامة فى تعديل الاختلال فى القدرات المادية لدى الافراد وما يؤدى اليه من اخلال فى مساواتهم فى حرية ممارسة تلك الحقوق .

لكن الامر قد اختلف بمجرد قيام الثورة ، ومع اول

(1) راجع فى هذا الشأن كتاب « جورج هـ . كول » مصدر سابق .

اعلان دستورى صدر عن الثورة فى مدة لم تتجاوز
الثلاث شهور ظهر تبنى القيادة الثورية لفكرة الديمقراطية
الاجتماعية ، حيث كان عماد النظام الذى كشف عنه
الاعلان الدستورى ، ان التضامن الاجتماعى اساس
الوحدة الوطنية (مادة 3) وان المواطنين جميعا امام
القانون سواء (مادة 5) وانه يقع على عاتق الدولة التزاما
ايجابيا بتوفير الحقوق الاجتماعية للمواطن بالاضافة الى
تحويل الدولة قدرة تنظيم النشاط الاقتصادى (مادة 9)
وانسجاما مع هذا الاتجاه تبنى الشارع الدستورى قاعدة
التضامن الاجتماعى لاقامة كيان المجتمع اللبى متجها الى
اعتناق مفهوم للديمقراطية تركز فيه على قاعدة اجتماعية
بالاضافة الى القاعدة السياسية .

بذلك تكون القيادة الثورية قد افصحت عن اعتناقها
مفهوما للديمقراطية لا يقف عند طابعها السياسى
المجرد ، وانما يمتد ليضيف للمضمون السياسى للحرية
مضمونا اجتماعيا يمكن حائزها من قدرة التمتع الفعلى

بها . اى ان الحرية فى هذا المفهوم لم تعد مجرد قيد على السلطة العامة تلتزم باحترامها وحراستها دون التدخل فى شروط ممارستها ، بل اكتسبت مدلول جديد اوضحت بمقتضاه وسيلة توفرها الدولة لتحقيق تحرر الفرد . وقد تاكد هذا الاتجاه مع تبلور المفاهيم الاشتراكية فى النظرية العالمية الثالثة ، كما سنرى عند دراسة مفهوم التنظيم السياسى فى النظرية العالمية الثالثة .

ترتبا على ما سلف ، من قيام التنظيم السياسى فى الايدولوجية الليبية على تحالف قوى الشعب العاملة فيما قبل النظرية العالمية الثالثة ، واستناده الى قاعدة سياسية واخرى اقتصادية اشتراكية ، فقد قام البناء التنظيمى الشعبى السياسى على طابع الاجماع فى الجانب السياسى ووحدة السلطة ، ممثلا فى الاتحاد الاشتراكى العربى⁽¹⁾ ، بوصفه صاحب السلطة الممثلة للشعب والحامى لكل

(1) للمزيد راجع : بيان مجلس قيادة الثورة باقامة التنظيم الشعبى للجمهورية العربية الموسوعة ، السابق الاشارة اليها . ص 138 .

المنجزات الشعبية والمحقق والموجه لاهداف الجماهير ومطالبها،⁽¹⁾ . وقد حددت المادة الاولى من قرار مجلس قيادة الثورة باصدار النظام الاساسى للاتحاد الاشتراكى العربى الصادر فى 11 / 6 / 1971 م طبيعة التنظيم الشعبى حيث قررت : « تجرى تكوين وتنظيم الاتحاد الاشتراكى العربى ، التنظيم السياسى الشعبى للجمهورية العربية الليبية ، الممثل لقوى الشعب العاملة صاحبة الحق والمصلحة فى الثورة . . . » .

وبذلك يشكل الاتحاد الاشتراكى العربى (فى فكر قادة الثورة فى المرحلة الاولى) اطار قوى الشعب العاملة حائزة السيادة فى الدولة ، ويمثل السلطة السياسية المعبرة عن صاحب السيادة ، وهو بهذا المفهوم ينتسب الى مبدأ « السيادة الشعبية » الذى يتبنى فكرة الديمقراطية المباشرة ولكنه ياخذ الى جانبها ببعض الوسائل الغير مباشرة فيطبق

(1) راجع : قرار مجلس قيادة الثورة باصدار النظام الاساسى للاتحاد الاشتراكى العربى الصادر فى 11 / 6 / 1971 م .

الاساليب السياسية المباشرة ، كلما امكن ذلك . وهو في ذلك يعد نواة تطبيق الديمقراطية الشعبية ، ويعكس رغبة قادة الثورة في مساهمة الشعب مباشرة في ممارسة السيادة .

وفي اطار هذا التكييف لطبيعة الاتحاد الاشتراكي العربى بوصفه تجسيدا لسلطة الشعب العامل يتبدى جانب الاجماع من زاويتين : تتمثل الاولى ، في نوعية القوى التى يجسدها وتحصل الثانية في كونه القوة السياسية الوحيدة الدافعة لامكانيات الثورة .

اما عن الجانب الاول : فيتجلى في قيام الاتحاد الاشتراكي العربى على تحالف قوى الشعب العاملة ، من فلاحين وعمال وجنود ومثقفين ورأسمالية وطنية⁽¹⁾ ،

(1) وقد حدد قرار مجلس قيادة الثورة الصادر في 11 / 6 / 71 باصدار النظام الاساسى للاتحاد الاشتراكي العربى ، تعريف فئات قوى الشعب العاملة . فقد عرفت المادة (17) منه الفلاح بقولها : « يعتبر فلاحا كل من يعيش اساسا على الزراعة او تربية المواشى ولا يمتلك هو وزوجته واولاده القصر أكثر من ثلاثين هكتارا تروى رياً دائماً . ويعتبر عاملاً كل من =

وبالتالى فلا يجوز لغير تلك الفئات الانخراط فى صفوفه
بلى انها معزولة عن الحياة السياسية ، وقد انعكس ذلك
فى السلطة العليا الممثلة للشعب اذ اقتصرت عضوية
الاتحاد الاشتراكى على من كان حائزا للسيادة السياسية فى
الدولة ، اى على قوى الشعب العاملة ، دون غيرها من
افراد الشعب الليبى . وهكذا يتضح ان الاتحاد
الاشتراكى العربى يشكل من هذه الزاوية تمثيلا للسيادة
الاجماعية للشعب العامل دون غيره من افراد الشعب
الليبى بمفهومه الاجتماعى الواسع .

= يعتمد أساساً فى حياته على الأجر اليومي كما لم يكن موظفاً مصنفاً ،
وكذلك كل حرفى يعتمد أساساً فى حياته على عمله من حرفته التى لا
يستخدم فيها أحداً من غير أسرته .

كما عرفت المادة (18) الراسمالي الغير مستغل بانه :

- الذى يخضع للضرائب التصاعدية .

- القادر على استخدام راسماليه بكفاءة .

- الذى لا يستغل غيره .

- الذى يكسب ماله بالطرق الحلال . للمزيد راجع : الموسوعة

التشريعية ، مصدر سابق ص 153 .

وفيما يتعلق بالجانب الآخر للطابع الاجمالي للتنظيم
الشعبي السياسي فانه يتبدى جليا في الوظيفة الاخرى
للاتحاد الاشتراكي ، بوصفه القوة السياسية الموجهة
لاهداف الجماهير ومطالبها ، والتي عن طريقها تقوم
الجماهير بتقرير ومراقبة وتوجيه السياسة . والاتحاد
الاشتراكي كان يقوم مقام التنظيمات الحزبية (الواحدة او
المتعددة) حيث استوعبت قيادة الثورة الظروف التاريخية
التي نشأت في ظلها فكرة الاحزاب وتطورها الى تمثيل
طبقات معينة ، وما نتج عن تلك التجربة الحزبية في
الحكم في مختلف الانظمة ، وايقنت القيادة الثورية
استحالة نجاح تجربة الحزبية في ليبيا ، وقد تبلور هذا
اليقين في اصدارها القانون رقم 71 لسنة 1972 م بشأن
تجريم الحزبية الذي نصت مادته الثانية على ان :
« الحزبية خيانة في حق الوطن وتحالف قوى الشعب
العاملة الممثلة في الاتحاد الاشتراكي العربى . (1) » .

(1) فقد جاء في بيان مجلس قيادة الثورة باقامة التنظيم السياسى ما يلى : =

وذلك لانه وفقا للمادة الاولى منه يعد الاتحاد الاشتراكي العربي التنظيم الشعبى السياسى الوحيد فى ليبيا والذى يمارس المواطنون من خلاله حرية الرأى والتعبير فى حدود مصلحة الشعب ومبادئ الثورة ، وفقا لاحكام النظام الاساسى للاتحاد الاشتراكي العربي . وقد اعطى هذا الدور الى الاتحاد الاشتراكي العربي على اساس اعتباره التنظيم الشعبى السياسى الوحيد والذى يجسد الامة باسرها .

وانسجاما مع ما تقدم فقد تحددت خصائص نظرية السيادة ، وتحدد حائزها ، فى الايديولوجية الثورية الليبية فى المرحلة الاولى على اثر بلورة مفاهيمها فى الاساس

= لقد اثبتت التجربة ، ولا زالت تؤكد كل يوم ان تعدد التنظيمات السياسية فى الوطن العربى ادى الى خلق اقليمية من نوع جديد .

لقد دخلت الامة العربية تجربة التنظيمات الشمولية التى غلب عليها الطابع السرى فى اكثر الاقطار العربية الا ان هذا الاسلوب ادى فى النهاية الى نتائج سيئة للمزيد راجع البيان المنشور فى الموسوعة ، مصدر سابق ص 138 .

السياسى والاقتصادى الاشتراكى للديمقراطية التى تقوم على واحدة التنظيم السياسى الشعبى فى شكل الاتحاد الاشتراكى العربى الذى يضم قوى الشعب العاملة صاحبة المصلحة والحق فى ثورة الفاتح من سبتمبر .

وأول ما يسترعى النظر فى خصوص نظرية السيادة ، انها اتجهت الى تبنى مفهوم مبدأ السيادة الشعبية على خلاف كثير من الانظمة السياسية التى تأخذ بمبدأ سيادة الأمة ذلك الكائن الاجتماعى المجرد التى تحوزها الدولة وتمثل الأمة فى المجالس النيابية المنتخبة ، وبالتالى فإن نظرية السيادة فى فكر قادة الثورة الليبية لم تكتف بالنظر الى الأمة فى شمولها دون تحديد أوضاع فئات الشعب وحجمها والأغلبية والأقلية التى تتعارض مصالحها مع السيادة فى صورتها العامة والتسى يجب أن تحوزها الأغلبية . فرأت القيادة الثورية مدى تأثير تلك الأوضاع على السلطة السياسية وأسلوب ممارستها ، فاقنعت بأن السيادة ليست ملكاً لكائن مجرد وإنما هى قوة مجسدة

يحوزها قطاع ملموس من أعضاء الجماعة هذا القطاع هو صاحب الحق والمصلحة في استكمال البناء الاشتراكي . ذلك القطاع من الشعب الذي يستمد أهليته في الأساس من توافق مصالحه مع هدف بناء المجتمع الاشتراكي وبذلك فقد كانت الايديولوجية الثورية الليبية تفرق بين الشعب الاجتماعي الذي يضم جميع الافراد (صغاراً وكباراً رجالاً ونساءً كامل اهلية العقلية وناقصيها) صاحب السيادة وبين الشعب بوصفه مدلولاً سياسياً وقانونياً الحائز للسيادة على نحو يخدم اهداف التحول الاشتراكي .

وعليه تميز مفهوم السيادة وحائزها بطابع السيادة الاجتماعية التي تحوزها قوى الشعب العاملة فلا يمارسها سوى الشعب السياسي الذي يتكون من قوى الشعب العاملة في حين تم عزل ما عداها من افراد الشعب من الفئات التي حددها قرار مجلس قيادة الثورة بتحديد بعض الفئات التي لا يقبل افرادها اعضاء بالاتحاد

الاشتراكي العربي الصادر في 8 / 7 / 1971 م وذلك بان
حرمت من ممارسة الحقوق السياسية المقررة لمجموع
الشعب والاستبعاد يسرى على مشاركتها في اي تنظيم
سياسي سواء في القاعدة او القيادة او في التنظيمات
الاشتراكية المتصلة بالتنظيم الشعبي السياسي (الاتحاد
الاشتراكي) كالنقابات والجمعيات والاتحادات المهنية .
واسست القيادة الثورية السياسية هذا الحرمان السياسي
على اساس ان مصالح تلك الفئات تتصادم مع اهداف
النظام الاشتراكي .

وقد حدد القرار السابق تلك الفئات فيما يلي :

- افراد الاسرة المالكة المنهارة وحاشيتها .

- اعضاء المجالس النيابية في العهد المباد فيما عدا من

يستثنون بقرار من مجلس قيادة الثورة .

- كل من تقلد قبل ثورة الفاتح من سبتمبر منصبا من

المناصب العامة التالية :

1 - رئيس مجلس الوزراء والوزراء .

- 2 - رئيس الديوان الملكي المنهار .
- 3 - رئيس مجلس الشيوخ سابقا .
- 4 - رئيس مجلس النواب سابقا .
- 5 - رئيس المحكمة العليا .
- 6 - شيخ الجامعة الاسلامية .
- 7 - مفتي الديار الليبية .
- 8 - ناظر الخاصة الملكية .
- 9 - مستشاروا المحكمة العليا .
- 10 - محافظ مصرف ليبيا .
- 11 - رئيس مجلس ادارة المصرف الزراعى الوطنى
اللىبى .
- 12 - مدير الجامعة الليبية .
- 13 - مدير عام المصرف الصناعى العقارى .
- 14 - نائب محافظ مصرف ليبيا .
- 15 - عضو مجلس الادارة المنتخب بالمصرف الزراعى
الوطنى الليبى .

- 16 - منصب الوالى فى الولايات سابقا .
 - 17 - منصب رئيس المجلس التنفيذى سابقا .
 - 18 - منصب رئيس المجلس التشريعى سابقاً .
 - 19 - منصب الناظر سابقا .
 - 20 - منصب عضو المجلس الادارى سابقا(1) .
- ويستثنى من هؤلاء من يسمح له بممارسة حقوقه السياسية بقرار من مجلس قيادة الثورة(2) .
- والملاحظ ان من شغلوا تلك المناصب العامة يعدون فئة محدودة جدا نسبيا .
- كل من هو محال للمحاكمة امام محكمة الشعب الا من ثبت براءته .
- كل من اتهم بالتآمر على ثورة الفاتح من سبتمبر .

(1) للمزيد راجع الموسوعة ، المصدر السابق الاشارة ، ص 166 ، 167 .

(2) نذكر من تلك الفئات من شملهم قرار مجلس قيادة الثورة بمحاكمة المسئولين عن الفساد السياسى والادارى ، الصادر فى 26 / 10 / 1969 م .

الموسوعة المجلد الاول ص 53 .

مما تقدم يتضح ان النظرية الليبية فى التنظيم السياسى
ميزت فى المرحلة الاولى بين فئات الشعب ، فقررت
الحقوق السياسية التى تسند لها قاعدة اجتماعية اقتصادية
اشتراكية لقوى الشعب العاملة ، وحرمت منها بعض
الافراد الذين بحكم اوضاعهم ومصالحهم رأوا قيادة
الثورة انها تتصادم مع مصلحة الاغلبية فى بناء المجتمع
الاشتراكى . وبذلك اخذ مفهوم السيادة فى الايديولوجية
الليبية طابعا اجتماعيا لذوى المصلحة والحق فى الثورة
وبالتالى فلا محل لوجود نظام الكثرة الحزبية والمعارضة .

وبعد ان اوضحنا الفلسفة الثورية فى التنظيم السياسى
فى المرحلة الاولى السابقة على ظهور النظرية العالمية
الثالثة ، ننتقل الى دراسة الاسس الفلسفية لنظام الحكم
فى الجماهيرية الليبية كما جاءت فى النظرية العالمية
الثالثة .



الفصل الثاني

أسس التنظيم السياسي في النظرية العالمية الثالثة

اسس التنظيم السياسى فى النظرية العالمية الثالثة

تتسبب نظرية التنظيم السياسى فى الايديولوجية الليبية الى المفاهيم التى ارستها النظرية العالمية الثالثة ، وتظهر تلك العلاقة بين الايديولوجية والنظرية فى جانبى نظرية السلطة : السياسى (القانونى) والاقتصادى ، اى فى نظريتى الديمقراطية ، والسيادة واسسها السياسية والاقتصادية . ومن ثم نقسم دراستنا هذه لاسس التنظيم السياسى فى النظرية الثالثة الى ثلاث مباحث : ندرس فى الاول تحت عنوان الاساس القانونى والسياسى ، نظرية

الديمقراطية في مطلب اول ونظرية السيادة في مطلب ثانى
اما المبحث الثانى فنخصصه لدراسة الاساس
الاقتصادى ، المبحث الثالث لدراسة الاسلوب
السياسى لممارسة الديمقراطية في النظرية العالمية الثالثة .

المبحث الاول

الاساس السياسى والقانونى

للتنظيم السياسى فى

النظرية العالمية الثالثة

المطلب الاول

نظرية الديمقراطية

يتحصل هدف الديمقراطية فى النظرية العالمية الثالثة
فى السعى من اجل اقامة شكل من التنظيم السياسى يتيح
لاصحاب الحق والمصلحة فى الثورة قيادة النضال فى
سبيل انجاز مصالحها التاريخية فى اقامة السلطة الشعبية ،

وبناء مجتمع الكفاية والعدل على هدى مبادئ الشريعة
الاسلامية ، بناء مجتمع بغير طبقات .

ويتبدى الطابع المتميز لهذه الديمقراطية جليا ، فهي
تبنى دعوة الجماهير كل الجماهير لمباشرة السلطة بنفسها ،
وقد تضمنت دعوتها تلك فى الاعلان عن قيام سلطة
الشعب الصادر عن « مؤتمر الشعب العام » فى دورته
الاستثنائية فى القاهرة بمدينة سبها ما بين العاشر والثانى
عشر من ربيع الأول 1397 هـ الموافق 28 فبراير و3 مارس
1977 م لبلورة قرارات وتوصيات المؤتمرات الشعبية فى
شأن الاعلان عن قيام سلطة الشعب ، فقد جاء فى المادة
الثالثة منه ان :

« السلطة الشعبية المباشرة هى اساس النظام السياسى
فى الجماهيرية العربية الليبية الشعبية الاشتراكية ،
فالسلطة للشعب ولا سلطة لسواه ، ويمارس الشعب
سلطته عن طريق المؤتمرات الشعبية واللجان الشعبية

والنقابات والاتحادات والروابط المهنية (مؤتمر الشعب العام) .

والنظرية العالمية الثالثة تتضمن نظرة شاملة للانسان والمجتمع في جوانبه السياسية والاقتصادية والاجتماعية والعقائدية ، فهي ليست مجرد منهج سياسى وحسب او حل لمشكل اقتصادى فحسب ، وانما هي نظرة شاملة للانسان وللطبيعة ولله ، بغية الوصول الى تأصيل عام نظرى وعملى . فهي في جانبها السياسى تنظر الى الدولة ، التى تتجسد في مواجهة الجماهير في اداتها الرئيسة الحكومة ، على اعتبار انها التنظيم السياسى لحكم الطبقة : « ان كافة الانظمة السياسية في العالم الان هي نتيجة صراع ادوات الحكم على السلطة صراعا سلميا او مسلحا كصراع الطبقات او الطوائف او القبائل او

(1) راجع الاعلان عن سلطة الشعب ، المنشور بالجريدة الرسمية العدد 1 الصادر في 25 ربيع الاول 1397 هـ - 15 مارس 1977 م السنة الخامسة عشر ص 65 .

الأحزاب أو الأفراد ، ونتيجته دوما فوز أداة الحكم : فرد
أو جماعة أو حزب أو طبقة . . . وهزيمة الشعب . . . أى
هزيمة الديمقراطية الحقيقية « (١) .

وعليه فالنظرية العالمية الثالثة ترى ان أداة الدولة
الرئيسية ، الحكومة ، محكوم عليها بالزوال خلافا
للنظرية التقليدية التى تعتبرها ظاهرة حتمية وأبدية .
ويقوم ذلك الاعتقاد على تصورهما بحل المشكل
الديمقراطى بالأسلوب المباشر ، وإن الدولة التى تجسد
الأمة وتحكم نيابة عنها محكوم عليها بالزوال مثل سائر
أدوات الحكم عدا الجماهير الشعبية يقول المفكر معمر
القذافى أن : « الأحزاب والحركات السياسية أو
الشخصيات السياسية فى العالم همها هو الوصول الى
خلق أداة للحكم ، ويعتقد أصحابها أن أداة الحكم هذه

(١) من الفصل الاول من الكتاب الاخضر « حل مشكل الديمقراطية - سلطة
الشعب » الركن السياسى للنظرية العالمية الثالثة . أداة الحكم . ص 44
الجريدة الرسمية المصدر السابق .

إذ تكونت فستحل مشكل الحرية والمشكل الاقتصادي ،
ولكى تحل المشكلة لا بد أن يصل صاحب الحل الى
السلطة الى الحكم ، وهذا يعنى أن الصراع كله يدور
حول أداة الحكم « (1) » .

ومن ثم تضحى حكومة الدولة ، ذلك الكائن المعنوى
المجرد الحائز لسلطة الحكم ظاهرة زائلة ، تعكس حالة
القوى الاجتماعية المتصارعة ، وتستمد وجودها من ذلك
الصراع وبالنظر لهذا التلازم فإن الدولة بمفهومها
التقليدى ، الحاكمة والحائزة للسيادة تزول بزوال ذلك
الصراع حين تصل الجماهير للسلطة وتحوز ادواتها .
ونجد تأكيداً على هذا الاعتقاد فى النظرية العالمية الثالثة
وفى شروح مؤسس النظرية ، العقيد معمر القذافى ، من
ذلك ما جاء فى الحوار الذى اجراه المفكر معمر القذافى مع
اعضاء الدورة التأسيسية الاولى حول مشكل الديمقراطية

(1) من حوار الاخ العقيد مع اعضاء الدورة التأسيسية الاولى ، المنشور فى
السجل القومى ، المجلد السابع ص 154 .

في 18 شعبان 1395 هـ الموافق 25 أغسطس 1975 م فبعد انتقاده لاسلوب حل المشكل الديمقراطي استنادا الى الكثرة الحزبية في الغرب او حكم الطبقة او الحزب الواحد في الشرق ، وبعد تساؤله عن الحل لمشكل الصراع على السلطة ، يقرر الاتي : « . . الحل من وجهة نظرنا في ان يكون الشعب هو اداة الحكم ، ليس الفرد ، وليس الحزب ، وليست الطبقة وليست الجماعة ، وليس المجلس وانما اداة الحكم يجب ان تكون الشعب كله . اذا اصبحت اداة الحكم هي الشعب وتحقق هذا عمليا فانه بداهة وبالضرورة ينتهى الصراع على السلطة لانه لم يعد هناك من يزاحم الشعب على السلطة ، الا شعب اخر مجاور له ، وهذا لا يعتبر صراعا على السلطة ، هذا غزو . . . (1) » .

وترى النظرية العالمية الثالثة علاجا للقصور في حل

(1) السجل القومى ، المشار اليه سابقاً ص 159 .

المشكل الديمقراطي سواء في الديمقراطيات التقليدية الرأسمالية التي تكتفى بالنص على حقوق وحرريات للأفراد في القوانين أو في الديمقراطيات الماركسية التي ترى أن الديمقراطية تتوقف على تمكين العاملين من المشاركة في تسير شؤون الحياة الاقتصادية والسياسية في الجماعة وتزويدهم بالامكانيات التي تتيح لهم هذه القدرة ، في حين ترى النظرية العالمية الثالثة أن الحل ليس بالنصوص القانونية ولا بمشاركة العاملين في الحكم بل بأن يصبح الشعب كله هو أداة الحكم وهو صاحب السلطة والسيادة والثروة والسلاح لا يشارك أحد ولا يشاركه فيها أحد . يقول المفكر معمر القذافي : « إذا أمكن تحويل أداة الحكم من الفرد أو الحزب أو الطبقة أو الجماعة أو المكتب أو المجلس أو اللجنة ، إلى الشعب تكون المشكلة قد حلت ، لماذا لأنه إذا أصبح الشعب هو الذي يحكم ، لم يعد هناك صراع بين جهة وأخرى . لم يعد هناك صراع على السلطة ، لأن الشعب بكامله

اصبح هو السلطة (1) .

ترتيا على ما تقدم ، الذى يتخلص فى ان كافة
الانظمة السياسية فى العالم الان هى نتاج صراع ادوات
الحكم على السلطة ، يتضح ان الصراع الطبقي هو
الاطار الذى تدور فى محيطه نظرية التنظيم السياسى
كتنظيم لسلطة الحكم فى الكتاب الاخضر فقد جاء فيه
بهذا الخصوص : « ان القاعدة المادية للمجتمع غير ثابتة
لأنها ايضا اجتماعية من جانب آخر . ان اداة الحكم
للقاعدة المادية الواحدة فى المجتمع ربما تستقر الى حين
ولكنها تتعرض للزوال بمجرد تولد مستويات مادية
 واجتماعية جديدة من ذات القاعدة المادية الواحدة
ومجمل القول ان محاولات توحيد القاعدة المادية للمجتمع
من اجل حل مشكلة الحكم او حسم الصراع لصالح
حزب او طبقة او طائفة . . . ان تلك المحاولات جميعها

(1) السجل القومى ، المجلد السنوى السابع ص 160 .

بأنت بالفشل . (1) .

وهكذا تصل النظرية العالمية الثالثة الى ان كل المحاولات التى جرت فى السابق لم تنجح فى حل اسباب الصراع .

والملاحظ ان النظرية العالمية الثالثة تتبع للوصول الى تحقيق اسسها سنة التدرج ، فى الانتقال الى الجماهيرية . يتضح ذلك من ايمان قادة الثورة بسياسة التدرج ، فحتى الانتقال من الثورة الى الدولة فى المرحلة الاولى للثورة فى الايديولوجية الليبية ، لا بد ان يتم تدريجيا ، ويمر بمرحلة انتقالية . يقول فى هذا المفكر معمر القذافى : « . . . يجب ان يكون واضحا لديكم ان المرحلة الانتقالية . . . لا بد ان تمتد عشرات السنين ، وان مرحلة الانتقال يقودها جيل او اكثر ، وليس بمجلس ولا

(1) من الفصل الاول من الكتاب الاخضر ، الجزء الاول حل مشكل الديمقراطية .

فرد ، ان المرحلة الانتقالية هذه لا تعنى
الدكتاتورية . . . ولا تعنى ان يحكم نيابة عن الشعب ،
بل هى المدة التى تستغرقها عملية البناء المادى والمعنوى
استكمالاً للشكل والمحتوى للمجتمع الجديد . . . هى
المدة التى لا بد ان نصل فى نهايتها الى اتمام عملية البناء
الثورى ليبدأ بعدها التطور الطبيعى العادى⁽¹⁾ . ووفقا
للقاعدة الاقتصادية فى حل مشكل الديمقراطية فان
القاعدة الطبيعية هى القاعدة السليمة التى لا مفر من
العودة اليها فى حل المشكل الاقتصادى حلا نهائيا .

ومع ما تقدم فان ما يميز المرحلة الانتقالية - فى
الايديولوجية الليبية الثورية - هو انه سيزج فيها
بالشعب ثوريا ليمارس الديمقراطية الشعبية الجديدة ، وان
يتم مع نهايتها بناء الاساس النهائى للحكم الشعبى ،

(1) من خطاب العقيد معمر القذافى فى العيد السادس لثورة الفاتح من
سبتمبر ، الذى القاه فى اول سبتمبر 1975 م راجع السجل القومى المجلد
السنوى السابع ص 196 ، 199 .

وان يتم ذلك بالشعب وليس نيابة عن الشعب . ويقول
المفكر معمر القذافي : « ان المرحلة الانتقالية ليست
اختبارا اراديا منا ولكنها مترتبة بالضرورة على قيام
الثورة . . . ما دامت هناك ثورة ، اذن هناك تحول
ثورى . . . انتقال من هذا الواقع الى ذلك الوضع الذى
نريده من المجتمع الذى يتحول ثوريا ، الى المجتمع
الذى يتطور تدريجيا » (١) .

ويقول المفكر معمر القذافي ، ان المرحلة الانتقالية
هى مرحلة بناء الديمقراطية الشعبية الجديدة للشعب
الليبى وفق النظرية العالمية الثالثة ، وهذه النظرية
الجديدة تقوم على اساس سلطة الشعب دون نيابة او
تمثيل ، اى ان تقوم الديمقراطية المباشرة والوسيلة الوحيدة

(١) من خطابات العقيد معمر القذافي فى العيد السادس لثورة الفاتح من
سبتمبر ، الذى القاه فى اول سبتمبر 1975 م راجع السجل القومى
المجلد السنوى السابع ص 196 ، 199 .

لاقامتها هي المؤتمرات الشعبية واللجان الشعبية (1) .

يقول مؤسس النظرية موضحا طبيعة المرحلة الانتقالية : « ان المجتمع الشعبى الديمقراطى لا يمكن الوصول اليه الا اذا مارس افراد الشعب الليبى التجارب الشعبية للديمقراطية من الان . ان المجتمع الديمقراطى الشعبى الذى لا بد ان نصنعه بارادتنا الحرة ولا يمكن تحقيقه ولا يمكن الوصول اليه الا اذا مارس كل فرد منكم التجربة الشعبية الديمقراطية اعتبارا من الان ، لانه بمجرد نجاح التجربة الشعبية الديمقراطية الجديدة تنتهى المرحلة الانتقالية ويستقر المجتمع على الاسس الديمقراطية الشعبية الجديدة (2) .

اذن غاية المرحلة الانتقالية فى الايديولوجية الثورية

(1) من الفصل الأول من الكتاب الاخضر .

(2) من خطاب المفكر معمر القذافى فى العيد السادس للثورة . المصدر السابق

الليبية هي اقامة الاسس الديمقراطية الشعبية في صورة المؤتمرات الشعبية واللجان الشعبية باعتبارها الشكل النهائي للديمقراطية ، لانه وفقا للنظرية العالمية الثالثة ليس بعد ذلك الا الفوضى والغوغائية⁽¹⁾ . اذ باقامة الديمقراطية في صورتها الجماهيرية تختفى الحكومة وتقوم سلطة الشعب وتمتلك الجماهير كل الامكانيات التى تمتلكها الحكومات اليوم وتسود تلك الامكانيات والسلطات فى المؤتمرات الشعبية واللجان الشعبية التى ينضوى تحت فروعها كل الجماهير .

وترتبا على ما تقدم فالحرريات فى النظرية العالمية الثالثة ليست مجرد نصوص تقر بها الدولة وتلتزم باحترامها وعدم المساس بها ، وانما لا بد من اسنادها الى قاعدة اقتصادية مادية تعطى الفرد القدرة على ممارستها . على ان تكون

(1) من حديث المفكر معمر القذافي فى الندوة العالمية حول « الكتاب الاخضر » بجامعة قاريونس فى اول اكتوبر 1979 . السجل القومى ، المجلد السنوى الحادى عشر صفحة 221 .

تلك الممارسة في المرحلة الانتقالية ، وحتى تحقيق النظام
الجماهيرى الاشتراكى ، منسجمة مع مقتضيات التطور
في جدلية الصراع لصالح الجماهير ومسيرتها الحتمية
صوب ازالة استغلال الفرد ، وبالتالي تمارس في اطار
المضمون السياسى والاقتصادى الذى حددته النظرية
العالمية الثالثة لحل مشكل تطبيق الديمقراطية وتحقيق
الجماهيرية .

المطلب الثانى

نظرية السيادة

استحدث مؤسس النظرية العالمية الثالثة مفهوما
جديدا للديمقراطية ، كما قدمنا الامر الذى استتبع وضع
نظرية للسيادة تتفق والأسس التى أقام عليها المفهوم
الجديد للديمقراطية .

ومع ان النظرية العالمية الثالثة تتفق مع النظريتين

السابقتين - الرأسمالية التقليدية والماركسية - في تقرير مبدأ « سيادة الشعب » لكنها امتازت عنهما في تحديدها لمفهوم الشعب السيد يتسع ليتفق والمبادئ التي تستند اليها . ففي حين يأخذ الشعب في النظرية التقليدية للسيادة معنى مجردا يختلف نطاقه ضيقا واتساعا حسب التيار السياسى السائد (وفقا لمصالح البرجوازية المالكة للقوى الاقتصادية) ، وأنه في النظرية الماركسية يأخذ مفهوما ينبثق من نظرية الصراع الطبقي مستندا على قاعدة الماركسية المادية الجدلية ، حيث يتبلور ذلك المفهوم في مبدأ سيادة الشعب العامل وبالتحديد في سيادة البروليتاريا ، فإنه في النظرية العالمية الثالثة يأخذ مفهوماً أكثر شمولاً حيث كل الليبيين اعضاء في المؤتمرات الشعبية باعتبارها القاعدة الاساسية لتحقيق الديمقراطية المباشرة ، التي تتيح لافراد الشعب ممارسة السيادة . يقول المفكر معمر القذافي : « كل الليبيين اعضاء في المؤتمرات » .

ان كل الشعب الليبي الان مقسم الى مؤتمرات شعبية
فكل الليين واللييات منضمين الى مؤتمرات شعبية⁽¹⁾ » .

ويستند المفكر في نظريته الى حتمية مآل الصراع
الناشئ من التحكم في حاجات الانسان ، فهو يرى انه
في خاتمة المطاف ينقسم المجتمع الى فريقين متصارعين :
اقلية سائدة تتحكم في حاجات الانسان ، واغلبية تعاني
من استغلال الاقلية وتحكمها في حاجاتها الضرورية .
والاغلبية اذ تعاني من استغلال الاقلية وتفتقر الى الحرية
في ظل حكمها ، فتناضل من اجل الفوز بحريتها ،
يقول المفكر : « ان حرية الانسان ناقصة اذا تحكم اخر
في حاجته ، فالحاجة قد تؤدي الى استعباد انسان
لا انسان ، والاستغلال سببه الحاجة ، فالحاجة مشكل

(1) راجع حديث القائد عن عملية التصعيد لقيادات المؤتمرات الشعبية
الاساسية في 7 / 2 ك 78 م السجل القومي ، المجلد السنوي التاسع ص

حقيقى ، والصراع من تحكم جهة ما فى حاجات
الانسان .

« ان الحل النهائى هو الغاء الاجرة ، وتحرير الانسان
من عبوديتها ، والعودة الى القواعد الطبيعية التى حددت
العلاقة قبل ظهور الطبقات واشكال الحكومات
والتشريعات الوضعية » .

والحل هو : « ان لكل عنصر من عناصر الانتاج حصة
فى هذا الانتاج » .

واستنادا الى نظرية معمر القذافى « فى الحاجة تكمن
الحرية » فانه يرفض انتقال ملكية ادوات الانتاج ووسائله
المادية الى الشعب كحل للمشكل الاقتصادى - الذى
افشل الديمقراطية فى التطبيق التقليدى - لان ذلك لا يحل
مشكل حق العامل فى الانتاج ذاته . ويبرر ذلك بقوله :

(1) من الفصل الثانى من الكتاب الاخضر « حل المشكل الاقتصادى ،
الركن الاقتصادى للنظرية العالمية الثالثة .

« اذا افترضنا ان السلطة السياسية والمحتكرة للملكية هي سلطة كل الناس اى : انها سلطة الشعب بكامله يمارسها عن طريق المؤتمرات الشعبية واللجان الشعبية والنقابات المهنية ، وليست سلطة طبقة واحدة ، او حزب واحد او مجموعة احزاب ، او سلطة طائفة او قبيلة او عائلة ، او فرد ، او اى نوع من السلطة النيابية ، ومع هذا فان ما يعود على العاملين مباشرة من حيث مصالحهم الخاصة في شكل اجور او نسبة من الارباح او خدمات اجتماعية هو نفسه الذى يعود على العاملين في المؤسسة الخاصة : اى ان كلا من العاملين في المنشأة العامة ، والمنشأة الخاصة هم اجراء رغم اختلاف المالك .

وعليه فان التطور الذى طرأ على الملكية من حيث نقلها من يد الى يد لم يحل مشكلة حق العامل في الانتاج ذاته الذى ينتجه مباشرة ، وليس عن طريق المجتمع او مقابل اجر ، والدليل على ذلك هو ان المنتجين لا يزالون اجراء برغم تبدل اوضاع الملكية .

وانسجاما مع الغاية من انشاء المجتمع الاشتراكي
الحديد الذي ينتفى فيه التحكم في الحاجات الانسانية ،
حيث ان اشباع الحاجات يتم دون استغلال او استعباد
الغير ولذا فالانسان في المجتمع الحديد اما ان يعمل
لنفسه لضمان حاجاته المادية او يعمل لمؤسسة اشتراكية
يكون شريكا في انتاجها او ان يقوم بخدمة عامة للمجتمع
ويضمن له المجتمع حاجاته المادية (1) .

وهنا نجد الاختلاف كبير بين النظرية العالمية الثالثة
والنظرية الماركسية في السيادة . ففي الماركسية نجد
مؤسسها اوصلته قاعدة الصراع الطبقي الى حتمية معينة
تتمثل في اعطاءه الدور الاساسي في ممارسة مظاهر
السيادة ، فقد اعلن ماركس صراحة الطابع الطبقي
للسلطة السيادية في دولة البروليتاريا ، وبالتالي فان
نظريته في سيادة الطبقة البروليتارية لا تختلف عن النظرية

(1) راجع الفصل الثاني من الكتاب الاخضر « حل المشكل الاقتصادي » تحت
عنوان « في الحاجة تكمن الحرية » .

التقليدية التي يستتبع تطبيقها في ظل الحكم البرجوازي
استئثار طبقة واحدة (البرجوازية) بالسيادة من حيث
الواقع . وان كانت الطبقة حائزة السيادة في النظرية
الماركسية أكثر اتساعاً منها في النظرية التقليدية . اما
السيادة في المجتمع الجماهيري وفقاً للنظرية العالمية الثالثة
فانها لجميع افراد الشعب اصحاب الحق والمصلحة في
الثورة وليس للعمال فقط او لطبقة الرأسمالية فقط .

هذا وتتسم السيادة في النظرية العالمية الثالثة بطابع
« اجماعى » بمعنى انها ترفض الكثرية الحزبية كاداة
للحكم ، وحكمة ذلك انه في اطار المجتمع الجماهيري
القائم على مجموع افراد الشعب اصحاب الحق والمصلحة
في الثورة ، ذات المصالح والوجدان المتماثل فانه ينتفى كل
مبرر للكثرية ولا حتى لفكرة الحزبية في صورة التنظيمات
الشمولية خاصة وان النظرية العالمية الثالثة تعلن انها
ترشد الى المعرفة الصحيحة لقوانين التطور نحو المجتمع
الجماهيري ، تلك المعرفة التي جعلتها تنادى بسيادة

الجهاهير ، وبالتالي فان السماح بالتعدد العقائدى ينطوى على اهدار لقوانين التطور . ومن هنا كانت السلطة والسيادة اجماعية شمولية ولكنها تتسع للمناقشة دون المعارضة الهدامة . يقول المفكر معمر القذافى : « ان النقد من اجل انجاز عملية التحول الثورى بنجاح ، هو نقد مطلوب ومباح . . اما النقد التشكيكى لهذه العملية ، هو نقد مرفوض ، ومحرم لانه هدام .

ان المعارضة للاسلوب الذى يعرقل عملية التحول الثورى هى المعارضة المطلوبة والمباحة . . . اما معارضة عملية التحول ذاتها هى المعارضة المحرمة . (1) » .

ونرى النظرية العالمية الثالثة ان ما تقرره يحقق لاول مرة فى تاريخ الانسانية سيادة الشعب ، الذى يمارس الحكم بوساطة الاساليب الديمقراطية المباشرة ، حيث

(1) من الخطاب التاريخى فى احتفالات العيد السادس للشورة . السجل القومى ، المجلد السنوى السابع ص 202 .

المؤتمرات الشعبية الاساسية هى التى تقرر واللجان الشعبية هى التى تنفذ قرارات المؤتمرات الشعبية التى تضم جميع ابناء الشعب . والشعب هو الذى يراقب جميع تلك اللجان الشعبية ويمارس دكتاتوريته عليها . يقول مؤسس النظرية العالمية الثالثة موضحا طبيعة هذه السيادة التى تمارسها المؤتمرات الشعبية : « هذه دكتاتورية للشعب وليست لطبقة ، وليست دكتاتورية البروليتاريا ، ولا دكتاتورية الجيش ، ولا دكتاتورية اية جهة من الجهات ، دكتاتورية الشعب ، ولما تكون دكتاتورية الشعب معناها الديمقراطية . . . لانه ليس هناك جهة اخرى خارج الشعب تمارس عليها الدكتاتورية ، وانما الشعب بالنسبة للناس الذين يقومون بخدمته لا بد ان يمارس عليهم دكتاتوريته ، والا تنقلب الاية بان القلة من الموظفين والتكنوقراط والباشوات والخوارجات هؤلاء هم الذين يمارسون بعد ذلك الدكتاتورية على الشعب

مثلما كانت قبل الثورة . (1) .

وهكذا فالسيادة في الديمقراطية الجديدة ، لدى مؤسس النظرية العالمية الثالثة تستخدم في تقويض علاقات الانتاج القديمة فتعطى لكل عنصر من عناصر الانتاج قيمته وفي مقدمتها العنصر الانساني وتهدم العلاقات القائمة على الاستغلال الطبقي وتحكم البعض في حاجات الاخرين . ومن ثم تنصهر الطبقات في بوتقة المجتمع الاشتراكي الجديد ، وينشأ مجتمع خال من العناصر القديمة للصراع من اجل اشباع الحاجات فيزول كل وجود طبقي ويقوم المجتمع الجماهيري الاشتراكي . وترتبط على تلك الخصائص تخلص النظرية العالمية الثالثة الى القول باصالة التنظيم السياسي الجماهيري .

(1) من حديث القائد في اجتماعات اللجنة الشعبية للعدل في 19 شوال 1388 ا الموافق 10 / 9 / 1979 م . السجل القومي ، المجلد الحادي عشر ص

المبحث الثانى

الاساس الاقتصادى

للتنظيم السياسى فى النظرية الثالثة

سبق ان بحثنا فى الاساس الاقتصادى فى الايديولوجية الثورية الليبية قبل ظهور الركن الثانى للنظرية العالمية الثالثة « حل المشكل الاقتصادى » وعلمنا ان الاعلان الدستورى الصادر عام 1969 م حدد الاطار الذى اعلنت عنه قيادة الثورة منذ البدء للقاعدة الاقتصادية للتنظيم السياسى الليبى ، والذى جاء فى مقدمته : « باسم الارادة الشعبية التى عبرت عنها القوات المسلحة فى الفاتح من سبتمبر 1969 والتي اطلحت بالنظام الملكى واعلنت . . . وحماية لثورته وتدعيا لها حتى تسير نحو تحقيق اهدافها فى الحرية والاشتراكية والوحدة » .

كذلك جاءت المادة السادسة من الاعلان الدستورى

المذكور معلنة عن عزم قيادة الثورة في اقامة قاعدة اقتصادية للتنظيم السياسى تستند الى الاشتراكية ، فقد جاء نص المادة مؤكدا الاساس الاقتصادى الاشتراكى بقوله : « تهدف الدولة الى تحقيق الاشتراكية وذلك بتطبيق العدالة الاجتماعية التى تحظر اى شكل من اشكال الاستغلال .

وتعمل الدولة - عن طريق اقامة علاقات اشتراكية فى المجتمع - على تحقيق كفاية فى الانتاج وعدالة فى التوزيع . بهدف تذويب الفوارق سلبيا بين الطبقات والوصول الى مجتمع الرفاهية مستلهمه فى تطبيقها للاشتراكية تراثها الاسلامى العربى وقيمه الانسانية وظروف المجتمع الليبى» . تأسيسا على ذلك فان مكانة الفرد ودوره فى مجتمع الثورة يتحدد فى ضوء القواعد التى اعلن عنها الاعلان الدستورى خاصة ما

(1) الموسوعة ، مصدر سابق ص 8 .

نصت عليه المادة (8) من ان : « الملكية العامة للشعب
اساس تطوير المجتمع وتنميته وتحقيق كفاية في الانتاج ،
والملكية الخاصة الغير مستغلة مصونة ، ولا تنزع الا وفقا
للقانون » (1) .

وملخص ما تقدم ان القاعدة الاقتصادية للتنظيم
السياسي الليبي في المرحلة الاولى السابقة على ظهور
« حل المشكل الاقتصادي » ارتكزت على الملكية العامة
للشعب والملكية الخاصة الغير مستغلة على اساس من
التعاون حيث تضع الدولة نظاما للتخطيط القومى
الشامل اقتصاديا واجتماعيا وثقافيا ، ويراعى في توجيه
الاقتصاد الوطنى التعاون بين القطاعين العام والخاص
لتحقيق اهداف التنمية الاقتصادية .

اما القاعدة الاقتصادية في النظرية العالمية الثالثة فانها

(1) السجل القومى ، المجلد السنوى السابع ص 72-82 . راجع ايضا الجزء
الثانى من الكتاب الاخضر .

تختلف عن المضمون الذى كان لها فى المرحلة الاولى كما سنوضح فيما يلى .

ينطلق مؤسس النظرية الثالثة فى جانبها الاقتصادى من نقده للاشتراكية التقليدية ووسائلها باعتبارها لا يمكن ان تخلص الانسان من ضغوط الحاجة ، فلا تحديد الملكية بحد اعلى ولا تحديد الدخل ولا مشاركة العمال فى الارباح والادارة ولا ملكية الدولة لوسائل الانتاج الرئيسة يمكن ان يحل المشكل الاقتصادى . فبالرغم من التطورات الهامة التى حدثت فى طريق حل المشكل الاقتصادى ، ذلك المشكل الذى يتميز بتمركزه فى مشكل العمل واستغلال الراسمالى (سواء كان فرد او هيئة او الدولة) للعامل فان تلك التطورات التى انصبّت على الاجرة او الملكية لم تحل المشكل الاقتصادى .

يقول الكتاب الاخضر فى ذلك : « ان المحاولة التى انصبّت على الاجور ليست حلا على الاطلاق وانما هى

محاولة تلفيقية واصلاحية اقرب الى الاحسان منها الى الاعتراف بحق للعاملين ، لماذا يعطى العاملون اجرة : لانهم قاموا بعملية انتاج لصالح الغير الذى استاجرهم لينتجوا له انتاجا - اذن هم لم يستهلكوا انتاجهم بل اضطروا للتنازل عنه مقابل اجرة والقاعدة السليمة هي : « الذى ينتج هو الذى يستهلك » .

كذلك فان التطور الذى طرأ على الملكية من حيث نقلها من يد الى يد لم يحل مشكلة حق العامل فى الانتاج ذاته الذى ينتجه مباشرة ، وليس عن طريق المجتمع او مقابل اجرة . والدليل على ذلك هو ان المنتجين لا يزالون اجراء رغم تبدل اوضاع الملكية .

ان الحل النهائى هو الغاء الاجرة وتحرير الانسان من عبوديتها والعودة الى القواعد الطبيعية . .

ان القواعد الطبيعية انتجت اشتراكية طبيعية قائمة على المساواة بين عناصر الانتاج وحقت استهلاكاً

متساويا تقريبا لانتاج الطبيعة بين الافراد ، اما عمليات
استغلال انسان لانسان واستحواذ فرد على اكثر من
حاجته من الثروة هي ظاهرة الخروج عن القاعدة
الطبيعية (1) .

من ثم فان النظرية العالمية الثالثة لم تكتف في حلها
للمشكل الاقتصادي بمعالجتها لمشكل الملكية ، والعمل
والاجر ، كاحد عناصر الانتاج ، كما فعلت النظريات
السابقة بل عاجلت ايضا مشكل الانتاج نفسه ، فذهبت
الى ان لكل عنصر من عناصر الانتاج حصة في هذا
الانتاج . اى ان العمل الانساني احد العناصر الثلاث
الرئيسة لعملية الانتاج ، وانه يجب ان ياخذ كامل
حصته ، لا جزء منها حتى يتحرر العامل من العبودية ،
واستكمالاً لجوانب ذلك التحرر للعامل تعتقد النظرية
العالمية الثالثة ان « في الحاجة تكمن الحرية » وحتى

(1) من الفصل الثانى للكتاب الاخضر .

تتحقق تلك الحرية مكتملة ، تنادى النظرية بكفالة التنظيم السياسى لجميع الحاجات الاساسية للفرد واشباعها . وتعتبر المسكن والمعاش والمركوب والارض (بالنسبة للمزارع) ، كلها حاجات أساسية . ذلك لأن غاية المجتمع الاشتراكى الجديد الذى تتصوره النظرية العالمية الثالثة ، هى تكوين مجتمع سعيد ، لانه حر ، وهذا لا يتحقق الا باشباع الحاجات المادية والمعنوية للانسان ، وذلك بتحرير هذه الحاجات من سيطرة الغير وتحكمه فيها .

فى نطاق هذا الهيكل والهدف العام للقاعدة الاقتصادية فى النظرية العالمية الثالثة يمكن التمييز وفقا لما جاء بها وفى شروحها بين شكلين للملكية : ملكية اشتراكية ، وملكىة فردية .

اولا - الملكىة الاشتراكية :

يقول الكتاب الاخضر : ان غاية المجتمع الاشتراكى

الجديد هي تكوين مجتمع سعيد ، لانه حر ، وهذا لا يتحقق الا باشباع الحاجات المادية والمعنوية للانسان ، وذلك بتحرير هذه الحاجات من سيطرة الغير وتحكمه .

وهكذا ربطت النظرية بين حرية الفرد والمجموع وبين اشباع الحاجات ، كالسكن والمأكل والملبس والمركوب ، ولذلك تقرر ان اشباع الحاجات ينبغي ان يتم دون استغلال او استعباد الغير . ومن ثم فان النشاط الاقتصادي هو نشاط انتاجي من اجل اشباع الحاجات المادية والمعنوية وليس من اجل الربح للادخار الزائد عن الحاجات . وهذا النشاط بصورة رئيسة يتمثل في مؤسسة اشتراكية ملكيتها اشتراكية ، المنتجون فيها شركاء في انتاجها بدل الملكية الخاصة (لفرد او للدولة) وهي في المرحلة الانتقالية تاخذ احدى صورتين : ملكية الشعب والملكية التعاونية .

يقول المفكر معمر القذافي موضحا الطبيعة الجديدة

لهذه الملكية : « الملكية بتعود للشعب الليبي ، حتى تتحقق مقولة الثروة بيد الشعب ، ولما تصبحوا متساوين ، وما فيش واحد منكم يخدم عند واحد ، وما فيه واحد عبد عند واحد آخر ، وما فيه واحد محتاج للآخر ، في ذلك الوقت تصبحون احرار وتصبحون متساوين في المؤتمرات الشعبية وفي اللجان الشعبية⁽¹⁾ .

ثانيا : الملكية الفردية :

وهي اقل حجما من الاولى وتنقسم بدورها الى شكلين : ملكية شخصية و ملكية خاصة ، اما النوع الاول فيحمل طابعا استهلاكيا محضا في حين النوع الثاني يعد مصدرا للدخل بالنسبة لمن يعمل لحسابه ، اى ان مناط شرعية هذه الملكية الفردية محكوم بالمبدأ الوارد في الفصل

(1) من خطاب المفكر معمر القذافي في المولد النبوي الشريف 12 ربيع الاول 1398 هـ 19 / 2 / 78 السجل القومى ، المجلد السنوى التاسع ص

الثانى من الكتاب الاخضر : « ان الغاية المشروعة للنشاط الاقتصادى للافراد هى اشباع حاجاتهم فقط » و « ان اشباع الحاجات ينبغى ان يتم دون استغلال او استعباد الغير » .

ووفقا لما تقرره النظرية العالمية الثالثة فان الانسان فى المجتمع الاشتراكى الجديد ، اما ان يعمل لنفسه لضمان حاجاته المادية او ان يعمل لمؤسسة اشتراكية يكون شريكا فى انتاجها او ان يقوم بخدمة عامة للمجتمع ويضمن له المجتمع حاجاته المادية (1) .

اذن ليس الحرية لدى مؤسس النظرية الجديدة مجرد قيمة معنوية تتضمنها النصوص القانونية ، وانما هى جزء من وجود الفرد الاجتماعى ، تتحقق بالاضافة الى ضمانها فى النصوص بان توفر للفرد الامكانيات المادية اللازمة

(1) من خطاب المفكر معمر القذافى فى العيد الثامن للشورى 1977 م السجل القومى المصدر السابق ص 96 .

للاشباع الفعلى للحرية .

يقول المفكر معمر القذافي مؤكدا وموضحا الارتباط
الحتمى بين جناحى الديمقراطية (السياسى ،
والاقتصادى الاشتراكى) :

« اقول ان المؤتمرات الشعبية مثلا تبقى حلا فوريا
للمشكل الديمقراطى ما لم يحل المشكل الاقتصادى .
ولكى تكون المؤتمرات الشعبية هى الصورة الحقيقية
للييمقراطية الشعبية لا بد ان يحل المشكل الاقتصادى
ايضا فى هذا المجتمع الجماهيرى . اذا كان هذا الذى
امامى مؤتمر شعبى يبدو من الناحية الشكلية الناس فيه
متساوون ، كل الكراسى تشبه بعضها والناس متساوون
فى جلوسهم وليس لأحد الحق ان يمنع واحد من الحديث
او من دخول المؤتمر الشعبى والجلوس فى اى كرسى
يريده ، هذا من الناحية الشكلية الناس متساوون . . .
لكن اذا افترضنا ان هذا الشخص هو رب عمل وان

هؤلاء الاشخاص هم عمال ، رغم هذا التساوى
المظهري بينهم ولكنهم فى الواقع ليسوا
متساوين » . وكذلك الامر بالنسبة للعلاقة بين
التجار والمستهلكين ، وصاحب العمارة مع سكانها .
وهكذا تنتهى النظرية العالمية الثالثة الى انه : « عندما
تنتهى هذه العلاقات الظالمة بين الافراد تصبح
الديمقراطية حقيقية . . هذه هى الحلول الجذرية . .
طبعاً هذا ينطبق على الارض » الارض ملك للجميع
وليست ملكاً لـاحد » ، « البيت لسكانه » « وانهاء الاتجار
والاجرة والايجار وانهاء ارباب الاعمال . . . اذا تساوى
الناس هكذا ، اقصد ان قيام الديمقراطية الشعبية يرتبط
بها اشد الارتباط او ان اساسها هو حل المشكل
الاقتصادى (1) » .

(1) بيانات وخطب واحاديث العقيد معمر القذافى . السجل القومى ، المجلد
السنوى الحادى عشر ص 221 ، 222 ، 323 .

المبحث الثالث

الاسلوب السياسى للديمقراطية

فى

النظرية العالمية الثالثة

يرتكز المفهوم الليبى الجديد فى النظرية العالمية الثالثة للديمقراطية ، فضلا عن القاعدة الاقتصادية الاشتراكية الجديدة انفة البيان ، الى قاعدة سياسية يرى فيها مؤسس النظرية المفكر معمر القذافى خير وسيلة لقيام الجماهير بممارسة السلطة . وتنبتق هذه الركيزة للتنظيم السياسى للديمقراطية فى مفهوم النظرية الثالثة مما دونه المفكر معمر القذافى فى الفصل الاول من الكتاب الاخضر « حل مشكل الديمقراطية - سلطة الشعب » الركن السياسى للنظرية العالمية الثالثة وفيه نجد المؤسس لم يقنع بمجرد تحقيق المساواة فى المراكز الاقتصادية بين الافراد ولكنه

اضاف الى ذلك ضرورة ازالة الوساطة بين الحاكم والمحكومين وتعميق ممارسة الجماهير للسلطة مباشرة .
فقد تبنى اسلوب الديمقراطية المباشرة يقول الكتاب الاخضر : « ليس للديمقراطية الا اسلوب واحد . . .
ليس لسلطة الشعب الا وجه واحد ولا يمكن تحقيق السلطة الشعبية الا بكيفية واحدة . . . وهى المؤتمرات الشعبية واللجان الشعبية (فلا ديمقراطية دون مؤتمرات شعبية) واللجان فى كل مكان» . . كذلك فقد سجلت هذا الاسلوب العديد من خطب المؤسس واحاديثه وبياناته ، من ذلك نجده يصف الاسلوب الغير مباشر المتمثل فى المجالس النيابية ، بانها انظمة دكتاتورية القلة ، وانها تزيف للديمقراطية الحقيقية . فمن الاسس الجوهرية التى تقوم عليها الديمقراطية فى النظرية الجديدة

(1) من الفصل الاول من الكتاب الاخضر ، تحت عنوان « اللجان فى كل مكان » .

انه « لا نيابة عن الشعب ، والتمثيل تدجيل » وان
« النظم النيابية حل تلقى لمشكل الديمقراطية ، المجلس
النيابى يقوم اساسا نيابة عن الشعب وهذا الاساس ذاته
غير ديمقراطى ، لان الديمقراطية تعنى سلطة الشعب لا
سلطة نائبة عنه . »

وهكذا يقدم الكتاب الاخضر الحل لمشكل تطبيق
الديمقراطية كنظام للحكم حيث يقدم نظرية جديدة
لتطبيق الاسلوب المباشر للديمقراطية ، يقوم على اساس
سلطة الشعب نفسه لا سلطة نائبة عنه . تلك الوسيلة
هي المؤتمرات الشعبية كاسلوب وحيد للديمقراطية الشعبية
للعمل السياسى ، حيث يقوم الشعب من خلال مؤتمراته
الشعبية التى تضم جميع افراد الشعب باتخاذ القرارات
وتشرف على تنفيذها وتوجيه العمل السياسى . يقول
الكتاب الاخضر موضحا الاسلوب السياسى للممارسة
الديمقراطية : « يقسم الشعب الى مؤتمرات شعبية
اساسية ويختار كل مؤتمر لجنة لقيادته ، ومن مجموع

اللجان تتكون مؤتمرات شعبية غير الاساسية . لكل منطقة . . ثم تختار جماهير تلك المؤتمرات الشعبية الاساسية لجانا شعبية ادارية لتحل محل الادارة الحكومية فتصبح كل المرافق في المجتمع تدار بواسطة لجان شعبية ، وتصير اللجان الشعبية التى تدير المرافق مسؤولة امام المؤتمرات الشعبية الاساسية التى تملى عليها السياسة وتراقبها فى تنفيذ تلك السياسة⁽¹⁾ . ولضمان العمل الديمقراطية الشعبى فان النظرية العالمية الثالثة تمكن الجماهير من السيطرة على مؤسسات الحكم ، وذلك عن طريق اللجان الشعبية التى تختارها الجماهير بارادتها الحرة لتسير مؤسسات الحكم وادارته . واستكمالا لهذا الاسلوب السياسى المباشر للديمقراطية الشعبية تقيم النظرية تصورها على اساس تعبئة طاقات العمل لفئات الشعب المختلفة ضمن نقاباتها واتحاداتها للدفاع عن

(1) من الفصل الاول من الكتاب الاخضر ، الركن السياسى للنظرية العالمية الثالثة .

حقوقها والدفع بمستويات العمل في اطار السلطة الشعبية ، وانه ضمن هذا النسق الديمقراطي تشكل اداة الحكم الديمقراطي من خلال ما تقرره الديمقراطية الشعبية المباشرة من قيادات سياسية وتنفيذية مهنية تستطيع عن طريق اعمال رأى الجماهير ان تقود المجتمع دون وصاية او تفريط ضامنة له الاستمرار على اساس ديمقراطى عادل .

وهكذا فالنظرية الثالثة ترفض كل وسائل وادوات الحكم السابقة : الفرد او العائلة او القبيلة او الطبقة او الحزب او المجلس ، وتنادى بجعل الشعب نفسه هو اداة الحكم ، بان يحكم الشعب نفسه بنفسه مباشرة وذلك بان يقسم الشعب الى مؤتمرات شعبية اساسية ، بحيث يكون مجموع هذه المؤتمرات شاملا لجميع ابناء الشعب ، وبعد ان يقسم الشعب الى مؤتمرات شعبية اساسية يختار كل مؤتمر شعبى اساسى لجنة قيادية له . ومن اللجان القيادية للمؤتمرات الشعبية الاساسية يؤخذ امين اللجنة او الامين

والامينين المساعدين او اى عدد (حسب عدد اى شعب)
ليكونوا اعضاء فى مؤتمر الشعب العام (المؤتمر القومى
العام) . يضاف اليهم ممثل عن كل اتحاد او نقابة او
مهنة ، اذ داخل المؤتمر الشعبى الاساسى ينقسم الافراد
المكونين له الى فئات حسب حرفتهم كعمال (منتجين) او
طلبة او معلمون . . الخ . كما يضم المؤتمر العام القومى
او الشعبى امناء او رؤساء اللجان الشعبية لكل مصلحة
او مؤسسة او بلدية . وهكذا يكون مؤتمر الشعب العام
قد ضم جميع فئات الشعب المختلفة ومن اللجان الشعبية
التي اختارتها الجماهير لتنفيذ ارادتها ، وبذلك تصبح
اداة الحكم هى الشعب الذى حل محل الحزب او الفرد او
الطبقة . ومن ثم اذا تحقق ذلك تكون معضلة تطبيق
الديمقراطية المباشرة - التي جعلت الانظمة تاخذ بأسلوب
الحكم النيابى - قد حلت وانتهى الصراع على السلطة وهو
ما تتصوره النظرية الثالثة .

وهنا تفرق النظرية العالمية الثالثة عن النظرية

الماركسية حيث الاخيرة تسمح بتقييد الحقوق والحريات ، كما تقيم دكتاتورية طبقة البروليتاريا في المرحلة الانتقالية املا في تحقيق المجتمع المنشود ، اى انها (الماركسية) تضحي بحريات وحقوق جيل في سبيل الاجيال المستقبلية ، اما النظرية العالمية الثالثة فحتى المرحلة الانتقالية تعتمد فيها الحرية الشعبية في ممارسة شئون الحكم مباشرة لتدريب الجماهير على الديمقراطية يقول مؤسس النظرية المفكر معمر القذافي : « هذه المرحلة الانتقالية ، هي مرحلة بناء الديمقراطية الشعبية الجديدة للشعب الليبي وفق النظرية العالمية الثالثة وفق مبادئ ثورة الفاتح من سبتمبر العظيمة ولا نسمح لاية جهة ان تستغل هذه الفترة الانتقالية لقيام دكتاتورية في البلاد الليبية ولا ان تحكم نيابة عن الشعب الليبي ولا ان تكون مناخا لتسلط عسكري فاشي في البلاد . .

ان المرحلة الانتقالية يجب ان تكون هي المناخ الملائم لاقحام افراد الشعب الليبي في بناء الدولة الشعبية

الديمقراطية . ان المجتمع الشعبى الديمقراطى لا يمكن الوصول اليه الا اذا مارس افراد الشعب الليبى التجارب الشعبية للديمقراطية من الان .

ان المجتمع الديمقراطى الشعبى الذى لا بد ان نصنعه بارادتنا الحرة ، لا يمكن تحقيقه ولا يمكن الوصول اليه ، الا اذا مارس كل فرد التجربة الشعبية الديمقراطية اعتبارا من الان ، لانه بمجرد نجاح التجربة الشعبية الديمقراطية الجديدة تنتهى المرحلة الانتقالية ويستقر المجتمع على الاسس الديمقراطية الشعبية الجديدة (1) .

واستنادا الى الاسس السياسية والاقتصادية للديمقراطية فى النظرية العالمية الثالثة فقد حدث تحول كبير فى طبيعة ودور التنظيم الشعبى السياسى . ففى حين كان التنظيم الشعبى السياسى ، الممثل فى الاتحاد

(1) من خطاب المفكر معمر القذافى فى العيد السادس للشورى . السجل القومى ، المجلد السادس ص 201 .

الاشتراكي العربي ، يضم مجموع الناهجين في البلاد فقط من قوى الشعب العاملة - من فلاحين وعمال وجنود ومثقفين ورأسمالية وطنية - باعتباره اداة تحالف قوى الشعب تلك التى تستخدمها تنظيماته فى ممارسة العمل السياسى باسلوب الديمقراطية المباشرة كلما تيسر ذلك ، اى ان الاداة الشعبية (الاتحاد الاشتراكى) لم تكن تضم كل الشعب . بينما فى المرحلة التالية التى اعلنتها النظرية الثالثة وفى التنظيم السياسى الشعبى الجديد ، فانه يشمل جميع افراد الشعب ، فالعضوية فى المؤتمرات الشعبية الاساسية طبيعية وليست محل اختيار⁽¹⁾ . كما كان الحال فى التنظيم الشعبى السياسى فى صورة الاتحاد الاشتراكى .

(1) يقول فى ذلك المفكر معمر القذافى : بعد ان يقسم الشعب الى مؤتمرات شعبية اساسية وكافة المواطنين فى المؤتمرات الاساسية مسجلين مثلما نسجل المولود فى البلدية ، لان هذا حق وواجب . من واجبك ان تبني بلدك بهذا الشكل ومن حقك ان تسهم فى صنع مستقبل بلدك كفرد وبالتالي لا بد ان تكون عضوا فى المؤتمر الشعبى الاساسى والمسألة ليست اختيارية . للمزيد راجع : السجل القومى المجلد السنوى السابع ص 162 .

يقول المفكر القذافي موضحا الفرق بين التنظيم الشعبى قبل ظهور حل المشكل الديمقراطى فى النظرية العالمية الثالثة وبعده فى التجربة الديمقراطية الشعبية الجديدة : « إن التنظيم القائم الان يختلف تماما عن الاتحاد الاشتراكى الذى كان موجودا قبل بناء التجربة الديمقراطية الشعبية الجديدة . الاتحاد الاشتراكى كان قائما على اساس شروط معينة ، ويجمع وفقا لذلك عددا من الناس ، وعددا اخر من الناس خارج التنظيم ، وكان مكوناً من وحدات اساسية على اساس السكن ، ووحدات اساسية فى محلات العمل ثم مؤتمر المحافظة ثم المؤتمر القومى ان الاتحاد الاشتراكى بالكيفية السابقة قد فشل . . . وما انتم فيه الان مختلف تماما . . . فقد اصبح الان تنظيما جماهيريا شعبيا . . كل الجماهير الان معبأة فى المؤتمرات الشعبية الاساسية وبعدها المؤتمرات الشعبية على مستوى البلديات . . . التنظيم السياسى الان هو المؤتمرات الشعبية الاساسية

والمؤتمرات الشعبية على مستوى البلديات .

وفي محيط الهيكل التنظيمى الذى رسمته النظرية العالمية الثالثة لحل مشكل تطبيق الديمقراطية كنظام للحكم تبنت الاسلوب السياسى المباشر الذى ييسر للشعب القيام بالوظيفة التشريعية والتنفيذية على الوجه التالى :

1 - المؤتمرات الشعبية :

وتمثل المؤتمرات الشعبية الهيئة التشريعية التى تطرح مشروعات القرارات والقوانين العامة التى يتولى مؤتمر الشعب العام او المؤتمر القومى صياغتها ثم يطرحها على اللجان الشعبية لتنفيذها تحت رقابة المؤتمرات الشعبية الاساسية . فكما جاء فى الكتاب الاخضر تعد « المؤتمرات الشعبية هى الوسيلة الوحيدة للديمقراطية الشعبية » . وذلك استنادا الى ان الديمقراطية المباشرة هى الاسلوب المثالى لتطبيق الحكم الشعبى . وحيث ان الشعب اى

شعب ، مهيا كان صغر حجمه ، يستحيل جمعه دفعة واحدة ليناقدش شؤنه العامة ويقرر سياسته العامة التى تحكم حياته اليومية ، فان الحل يكون بتقسيم الشعب الى مؤتمرات شعبية اساسية ، ويختار كل مؤتمر لجنة لقيادته ، لتسهيل الامور الادارية ، ومن مجموع اللجان تتكون مؤتمرات شعبية غير الاساسية لكل منطقة . ويكون اعضاء قيادات المؤتمرات اعضاء فى المؤتمر القومى العام .

والوسيلة التى يتم بها تكوين لجان المؤتمرات الاساسية وامنائها وامنائها المساعدين بوساطة الاختيار المباشر لهم من قبل الجماهير فى المؤتمر الشعبى الاساسى ، يوضح ذلك مؤسس النظرية العالمية الثالثة بقوله :

يختار المؤتمر الشعبى الاساسى قيادة له . . . لا يختار فردا ولكن يختار لجنة باية طريقة سليمة يتفق عليها الناس الذين فى المؤتمر الشعبى الاساسى بشرط ان تكون طريقة

سليمة ومتفق عليها من الجميع وغير قابلة للغش او التزييف او التزوير ، بحيث تكون هذه اللجنة من صنع القاعدة الشعبية فعلا ويحدث نفس الشيء في باقى المؤتمرات وبذلك يكون عندنا لجان قيادية للمؤتمرات الشعبية الاساسية . . . هذه اللجان نأخذ منها امينها او الامين والامينين المساعدين او اى عدد منها حسب عدد اى شعب ، ونضعهم في مؤتمر الشعب العام او المؤتمر القومى العام (1) » .

وعلى المستوى المهنى يقسم جماهير الشعب في كل مؤتمر شعبى الى فئات كعمال وطلبة ومعلمون وحرفيون . . الخ كل نقابة او اتحاد للمهنيين او الحرفيين يؤخذ ممثلا لها كعضو في مؤتمر الشعب العام .

ووفقا لهذا الاسلوب يكون المواطنون جميعا ، بغض

(1) راجع : كلمة وحوار المفكر معمر القذافى مع اعضاء الدورة التأسيسية الاولى ، المشار اليه سابقا ص 160 وما بعدها .

النظر عن حرفهم. او مهنتهم او مستوياتهم الثقافية والمادية
اعضاء في المؤتمرات الشعبية الاساسية يناقشون امورهم
العامة ويقررون بشأنها ما يرونه . وبذلك يتحقق مقولة
ان الشعب اداة الحكم . ويختارون للوظيفة التنفيذية
لجانا شعبية لتنفيذ ما يقررونه ، وأما قيادتهم في المؤتمر
القومى العام فيقتصر دورهم على صياغة تلك القرارات
في صورتهم النهائية كقوانين عامة . يقول الكتاب
الاخضر في طبيعة المؤتمر الشعبى العام : « ان ما تناوله
المؤتمرات الشعبية واللجان الشعبية والنقابات والاتحادات
يرسم في صورته النهائية في مؤتمر الشعب العام الذى
تلتقى فيه قيادات المؤتمرات الشعبية وقيادات اللجان
الشعبية وقيادات النقابات والاتحادات المهنية (1) .

2 - اللجان الشعبية :

اما بخصوص السلطة التنفيذية ، تقرر النظرية

(1) من الفصل الاول من الكتاب الاخضر .

العالمية الثالثة اسلوب اللجان الشعبية كوسيلة بيد الجماهير لتحقيق الادارة الشعبية . فالمؤتمرات الشعبية هي التي تقرر السياسة العامة للحكم الشعبى ثم تحيله عن طريق مؤتمر الشعب العام الى اللجان الشعبية للتنفيذ . يقول مؤسس النظرية فى الكتاب الاخضر ، الجزء الاول : « ان ما يتناوله مؤتمر الشعب العام ، الذى يجتمع سنويا ، يطرح بالتالى على المؤتمرات الشعبية واللجان الشعبية والنقابات والاتحادات لبدأ التنفيذ من قبل اللجان الشعبية المسؤولة امام المؤتمرات الشعبية الاساسية (1) » .

ويتم تكوين ذلك الاسلوب للادارة الشعبية (اللجان الشعبية) بانه فى كل منشأة او مؤسسة او مصلحة او قرية او مدينة تتكون لجنة شعبية لادارتها ، تحمل محل رئيس المنشأة او مدير المؤسسة او المصلحة ومحل الحاكم المحلى

(1) من الفصل الاول من الكتاب الاخضر .

المعين من قبل السلطة المركزية . ولكى يتم الربط بين الاداة « اللجان الشعبية » وبين صاحب القرار السياسى « المؤتمرات الشعبية الاساسية » فان النظرية العالمية الثالثة تشرك رئيس اللجنة الشعبية او امينها فى المؤتمر القومى العام كاعضاء .

يقول مؤسس النظرية المفكر معمر القذافى موضحا وظيفة اللجان الشعبية وعلاقتها بالمؤتمرات الشعبية : « القرار يصدر من المؤتمر الشعبى الاساسى ، القرار يصدر من الجماهير ، المواطن العادى هو صاحب القرار ، وقيادة المؤتمر الشعبى الاساسى هى مجلس قيادة الثورة ، هى التى تصدر القرار للجنة الشعبية(2) » .

ويقول : « المؤتمر الشعبى الاساسى ، تنظيم

(2) من المحاضرة التى القاها المفكر معمر القذافى فى الدورة التأسيسية الاولى لقيادة المؤتمرات الشعبية الاساسية . السجل القومى ، المجلد السنوى السابع ص 841 وما بعدها .

سياسي ، وقيادة المؤتمر الشعبي الاساسي قيادة سياسية تسوس الامور ، تسوس المجتمع تسوس الجماهير . اللجنة الشعبية لفرع البلدية ، واللجنة الشعبية للبلدية ، واللجنة الشعبية للمراقبة هذه ليست لجانا سياسية . . . هذه لجان ادارية ولا تمارس فيها سياسة نهائيا ، والشخص الموجود فيها شخص اداري ، يدير القضايا الادارية ينفذ(1) .

ووفقا للتعابير القانونية الدستورية فان المؤتمرات الشعبية هي السلطة التشريعية تتخذ القرارات وتصوغها في قوانين تنظم امورها العامة وتعليها على اللجان الشعبية كسلطة تنفيذية لتقوم بتنفيذها(2) .

(1) من المحاضرة التي القاها المفكر امير القذافي في الدورة التأسيسية الاولى لقيادة المؤتمرات الشعبية في 15 / 5 / 1976 م . السجل القومى المجلد السابع ص 857 ، 858 ، 1012 .

(2) من المحاضرة التي القاها المفكر امير القذافي في الدورة التأسيسية الثانية بمعسكر الفاتح بجودايم في 16 / 6 / 1976 م المصدر السابق .

وتأكيدا لسلطة الشعب وضمانا لاستمرارها تطرح النظرية العالمية الثالثة الضمانات السياسية والاقتصادية والعسكرية . فبالإضافة الى قاعدة السلطة بيد الشعب ، والثروة بيد الشعب ، تطرح النظرية ضمانة قيام الشعب المسلح . يقول المفكر والقائد معمر القذافي موضحا مدى حيوية الضمانة الثالثة لتحقيق السلطة الشعبية وضمان استمرارها ما يلي : « ان قيام الشعب المسلح . . . هذه هي الظاهرة العصرية الخطيرة التي تأخذ طريقها الى التحقيق فوق ارض الجماهيرية . . . لم يحدث في اى قطر من العالم . . ان يحمل كل الشعب رجالا ونساء ، السلاح ، من السلاح الخفيف الى السلاح الثقيل ، والسر وراء ذلك هو ان السلطة التي ينحش عليها في بلدان العالم الاخر ، من الشعب . عندما يصبح بيده السلاح ، السلطة اصبحت في هذا البلد في يد الشعب ، وما دامت السلطة في يد الشعب لا بد ان يكون السلاح كنتيجة حتمية لذلك بيد الشعب صاحب السلطة .

ليس هناك سلطة في الجماهيرية (اى جماهيرية) تخاف
على نفسها من انقلاب مسلح من اى جهة لان السلطة في
الجماهيرية هى سلطة الجماهير . . . اذن الذى يحمى
سلطته بالسلاح هى الجماهير . . (1) .

وهكذا يرى المفكر معمر القذافي ان الحل الذى تقدمه
النظرية العالمية الثالثة ينهى الصراع حول السلطة وحول
الثروة وحول السلاح . بحيث تصبح كل وسائل السلطة
في يد الجماهير وتختفى الحكومات والمجالس النيابية لتحل
محلها سلطة الشعب من خلال المؤتمرات الشعبية بدل
المجالس النيابية . واللجان الشعبية بدل الحكومات
وتختفى الجيوش ليحل محلها الشعب المسلح ، والشعب
لا يغزو شعب آخر ، ويختفى الاستغلال وتحل محله
الاشتراكية الجديدة . لان السعادة لا يمكن تحقيقها الا اذا

(1) من خطاب القائد في الاحتفال بالعيد الثامن للثورة . السجل القومى
المجلد التاسع ص 93 .

تأكدت الحرية التي لا تكتمل الا بتحقيق سلطة الشعب
والثروة بيد الشعب والسلاح بيد الشعب» .

(1) من حديث المفكر معمر القذافي في مقابلة صحفية اجراها صحفي ياباني في
4 / 4 / 1980 للمزيد راجع السجل القومي المجلد السنوى الحادى عشر
ص 600 ، 601 .

خاتمة

انه لمن المبكر جدا على اعطاء حكم جازم على ما حققته النظرية العالمية الثالثة في التطبيق الليبي لها ، وذلك لقصر المدة على بدء التجربة للديمقراطية الشعبية الجديدة في الجماهيرية العربية الليبية الشعبية الاشتراكية منذ ظهور النظرية في اواخر عام 1975 واولئل عام 1976 م ثم شروع في تطبيقها . فالفترة لا تتجاوز عدد سنواتها اصابع اليد الواحدة وهي في عمر الشعوب قصيرة جدا وخاصة بالنسبة لتجربة تطبيق « الديمقراطية المباشرة » ذلك النظام الذي رسخ في الاعتقاد منذ اقدم العصور وحتى الان استحالة تطبيقها وتحقيقها على ارض الواقع . يضاف الى ذاك الاعتقاد ان الشعب الليبي العربي الذي يشرع في تطبيق هذه التجربة الجديدة « اول جماهيرية »

يطبقها في صورتها المطلقة حيث تشمل كل افراد الشعب الليبي - لا طبقة النبلاء او الاشراف او الرجال فقط دون النساء كما كانت التجربة الاغريقية القديمة التي كانت تستبعد بالاضافة الى ذلك العبيد ومن هم من غير اصل يوناني مهما طالّت مدة اقامتهم ونسلهم من بعدهم .
علما بان الشعب الليبي عاش اكثر من اربعمئة عام تحت العسف والظلم والقهر ، ولاول مرة تتيح له الثورة كي يكون حرا ويمارس دوره في بناء حضارة المستقبل في بناء عصر الجماهير حيث يتحقق للانسان حريته وكرامته .

ان تجربة الديمقراطية الشعبية المباشرة الجديدة ، في صورة المؤتمرات الشعبية للعمل السياسي واللجان الشعبية للعمل الاداري والنقابي والمهني ، تجربة جديدة ، وحدث كبير في العلوم السياسية والنظم الدستورية ، وقد تكون ذات اهمية عظيمة للاجيال المقبلة ، وهو ما يتنبئه صاحب النظرية العالمية الثالثة .
فهو ينطلق من ثقته في شعبه في ان يكون قادرا على انجاح

تجربة حكم نفسه بنفسه ، الى الثقة بكل الشعوب قاطبة
فى قدرتها على الاهتداء الى الاسلوب الذى يحقق لها حكم
نفسها بنفسها مباشرة دون ان تنيب احد او يمثلها احد فى
حكمها .

ومع ان فترة الخمسة سنوات (تقريبا) التى مضت
حتى الان على التجربة ، قصير جدا وانه ما زال مبكرا
على الحكم على التجربة . فان الشعب الليبى قد حقق
خلالها تقدم كبير فى المجالات المختلفة ، السياسية
والاقتصادية والاجتماعية فى طريق بناء مستقبل الشعب .

ومما هو جدير بالملاحظة ان النظرية العالمية الثالثة
تعلن انها تستمد قيمها الروحية من الاسلام . وتعتبر
الدين الذى نزل فى كتاب الله « القرآن الكريم » هو اهم
مصدر لشرعية المجتمع . وبذلك تكون النظرية قد
جمعت بين اشباع الجانب الروحى والجانب المادى
للانسان ، واللذان بهما سويا تكتمل سعادة الانسان .

هذا عن الجانب الفكرى للنظرية العالمية الثالثة . اما
عن الجانب التطبيقى فان الواقع العملى سيوضح مدى
انطباق التجربة مع اسسها الفكرية فى النظرية الامر
الذى لا يمكن الحكم عليه الا بعد فترة زمنية يمكن من
خلالها ترسيخ تطبيقها فى نفوس الشعب ثم الحكم عليها
فى مدى تحقيقها للصالح العام للشعب .

وبكلمة اخيرة اعيد فيها ما كتبه الفقيه الفرنسى
« جيزو » عام 1820 قال فيها : « من انجازات الحضارة
انها تجتذب ، من حقبة الى اخرى ، عددا متزايدا من
الافراد يشاركون بقسط ايجابى فى الاحداث الكبرى التى
تمس المجتمع . وبقدر تقدم الحضارة يكون تناولها
لطبقات جديدة من الافراد تسهم فى صنع التاريخ » .

واننى اتفق مع الفقيه العظيم فى المقياس الذى اتخذه
للحكم على اى حضارة ، من حيث اتخاذ حجم الافراد
الذين يساهمون فى صنع وتحقيق اهداف مجتمعهم مقياسا

للحكم على اى حدث يمس المجتمع ، وهو المقياس الذى
ساتبعه ، باذن الله ، فى الحكم على تجربة الديمقراطية
الشعبية الجديدة فى الجماهيرية العربية الليبية الشعبية
الاشتراكية فى المستقبل القريب .

والله الموفق ،

تم بحمد الله

اكتوبر 1980 م .

قائمة المراجع

اولا : المراجع العربية

الدكتور احمد عبد الحميد مبارك

وسائل اسناد السلطة في الانظمة الديمقراطية -
دراسة مقارنة ، رسالة دكتوراه ، جامعة القاهرة ،
كلية الحقوق .

الدكتور اسكندر غطاس

اسس التنظيم السياسى فى الدول الاشتراكية .
رسالة دكتوراة ، دار الهنا للطباعة 1972 م .

الدكتور حامد سلطان

القانون الدولي العام ، وقت السلم ، دار النهضة
العربية

الدكتور جلال يحيى

التخلف والاشتراكية فى العالم العربى . دار
المعارف 1965 م .

الدكتور راشد البراوى

مختارات من فردريك انجلز . دار النهضة العربية
1968 م .

الاشتراكية غير العلمية - المذاهب الاشتراكية
المعاصرة ، مكتبة الانجلو المصرية .

الدكتور سليمان الطباوى

القانون الدستورى 50 / 1951 م ، دار الفكر
العربى .

الدكتور طعمية الجرف

نظرية الدولة والاسس العامة للتنظيم . الكتاب
الاول ، مكتبة القاهرة الحديثة 1968 م .

الدكتور عبد الحميد متولى

الوسيط فى القانون الدستورى 1956 م .
القانون الدستورى والانظمة السياسية مع المقارنة
بالمبادئ الدستورية فى الشريعة الإسلامية ، منشأة
المعارف بالاسكندرية 75 / 76 .

الدكتور عبد الحميد حشيش

الماركسية والثورة البلشفية - دراسة تحليلية
تقييمية ، مكتبة القاهرة الحديثة .

الدكتور عصمت سيف الدولة

النظام النيابى ومشكلة الديمقراطية ، المطبعة

العربية الحديثة 76 م الطريق الى الديمقراطية او
سيادة القانون في الوطن العربي ، دار الطليعة -
بيروت 1970 م .

الاستاذ فؤاد محمد شبل

الدستور السوفيتي 1948 م .

الدكتور كمال الغالى

مبادئ القانون الدستوري والنظم السياسية 75 /
1976 م .

الدكتور محمد محمود ربيع

الثورة ومشاكل الحكم في افريقيا ، مكتبة الفكر -
ليبيا .

الدكتور محمود حلمي

المبادئ الدستورية العامة دار الفكر العربي 1964 م

الدكتور نعيم عطية

في النظريات العامة للحريات الفردية . الدار
القومية للطباعة والنشر القاهرة 1965 م .

الدكتور واجيت ابراهيم

القانون الدستوري 1937 م .

الدكتور وحيد رأفت

القانون الدستوري 1937 م .

الدكتور يحيى الجمل

الانظمة السياسية المعاصرة . دار الشروق 1976 م

ثانيا : المراجع الاجنبية المترجمة

البرميسير

الاشتراكية والمبسير الذاتى . ترجمة نزيه الحكيم .

دار الاداب ، بيروت 1965 م .

ايفان درين

سياسة الاشتراكية الديمقراطية . سلسلة اخترنا
لك ، كتاب رقم 105 دار الهلال .

بيتر وورسلي

العالم الثالث . منشورات وزارة الثقافة . دمشق
1968 م .

جورج هربرت كول

الماركسية والفوضوية . سلسلة من الفكر
الاشتراكي ، ترجمة عبد الكريم احمد . المؤسسة
المصرية العامة للتأليف والترجمة والنشر ، وزارة
الثقافة والارشاد القومي .

تاريخ الفكر الاشتراكي - الجزء الاول من المجلد

الرابع « الشيوعية والديمقراطية الاجتماعية ، ترجمة
عبد الكريم احمد ، المؤسسة المصرية .

جون ستوارت مل

الحكومات البرلمانية . ترجمة اميل الغورى . دار
اليقظة العربية للتأليف والترجمة والنشر - دمشق .
الحرية الجزء الثانى . ترجمة عبد الكريم احمد
مجموعة الالف كتاب رقم 581 ، وزارة التعليم
العالى ، مصر .

ر . ه . تونى

المجتمع المستغل . ترجمة محمد ابراهيم من سلسلة
الفكر الاشتراكى .

ستالين

المادية الديالكتيكية والمادية التاريخية . دار
الفارابى ، بيروت 1955 م .

اسس اللينينية . محاضرات القيت في ابريل 1924 في
جامعة سفردلوف بموسكو . تعريب ونشر الشركة
اللبنانية للكتاب .

لوك

العقد الاجتماعي ، ترجمة عبد الكريم احمد .

هيوم

العقد الاجتماعي ، ترجمة عبد الكريم احمد .

روسو

العقد الاجتماعي ، ترجمة عبد الكريم احمد وزارة
التعليم العالي مجموعة الالف كتاب ، رقم 419 .

هارولد لاسكى

الحرية في الدولة الحديثة . ترجمة احمد رضوان ،
دار الطليعة - بيروت - 1966 م .

مجموعة من العلماء السوفييت

التركيب الطبقي للبلدان النامية . ترجمة الدكتور
داود جيدو - دمشق طبعة ثانية 1974 م .

ثالثا : المراجع الاجنبية

Apter (David):

The Politics Of Modernisation. The University of Chicago press.

Betham, J. S. Mill, H, Sidgwick

L'Egalité . vol. II. travaux de centre de philosophie de droit de l'universite libre de bruxelles. etablissement Emile Bruylant, Societé Anonyme. D'éditions Juridiques et scientifiques 1974.

Burdeau (Georges)

La Democratie. Edition de Seuil. Paris 1956. Traite de Science politique; deuxieme edition tome premier. La Pouvoir Politique, Paris, 1966. et Tome II, L'Etat, Paris 1967. Tome III, La Dynamique

**Politique , Paris 1968 . Tome V les
Regimes Politiques, Paris 1970.**

**Droit constitutionnel et Institutions Politi-
ques.**

Burgess (John, W.)

**Political Science and Comparative Con-
stitutional law, vol, I, «Sovereignty and
liberty» Systematic Series Edition by the
university, faculty of Political Science in
Colombie College.**

Borella (Francois)

**Les Partis Politiques dans la france
D'aujourd'hui Edition du Seuil.Paris 1975.**

Duverger (Maurice)

**Institutions Politiques et Droit Con-
stitutionnel «Les Grands Systemes Politi-**

ques» Presse Universitaire de France.

La Monarchie Republicaine, Edition Robert laffont Paris 1974.

D'Estaing (V. Giscard)

Democratie Francaise. Fayard, Paris 1976.

Fabre (M. H.)

Principes Republicains de droit Constitutionnel, deuxième edition, Paris Librairie generale de droit et de Jurisprudence. R. Richon et R. Durand auzias 1970.

Hauriou (Andre)

Droit Constitutionnel et Institutions Politiques , cinquième édition. Editions Mantchrestien Paris 1972.

Hauriou (M.)

Precis de droit constitutionnel. Paris 1929.

Jedryka (Z.)

La Republique des Soviets (1917- 1922).
centre de recherches sur L'U. R. S. S. et
les pays de L'Etat. Faculte de Droit de
Strasbourg, tome II, edition du centre
national de la recherche scientifique 1964.

Léclercq (Clauđ)

Institutions Politiques et droit con-
stitutionnel deuxieme edition. Librairie
techniques. Librairie de cour de cassation.
Paris 1977.

Miliband (Ralbħ)

L'Etat dans la Sociege Capitaliste. Paris
1973.

Prelat (Marcel)

Institutions Politiques et droit Constitutionnel cinquieme edition. jurisprudence generale Dalloz France 1972.

Roy (M. P.)

Les regimes Politiques de Tieres Monde. Paris 1977. librairie generale de droit et de jurisprudence. R. Pichon et R. Durand-auzias.

Sekou Toure (A.)

Technique de la Revolution. Tome XVIII.

Sine (Babakar)

Imperialisme et theories Sociologiques du developpement. Paris 1969 edition sirey.

Smith (S. A.)

Consitutional and Administrative law.

**Second edition published by penguin
education. Great Britain 1973.**

Wigny (Pierre)

**Droit Constitutionnel. Principe et droit
passif tome premier. Bruxelles, etab-
lissement Emile Brulant societe
anonyme. d'editions juridiques 1952.**

Wallheim (Richard)

**Democracy. Oxford University press
1975.**

فهرست

| | |
|---|----|
| مقدمة : | 9 |
| الباب التمهيدي | 15 |
| الفصل الأول : | |
| التنظيم السياسي وشرعية السلطة : | 23 |
| تعريف التنظيم السياسي | 23 |
| شرعية السلطة السياسية | 27 |
| الفصل الثاني : | |
| الشرعية السياسية للسلطة (الديمقراطية) | 33 |
| تعريف الديمقراطية | 36 |
| نشأة الديمقراطية وتطورها | 44 |
| مبررات الديمقراطية | 56 |

الفصل الثالث :

الشرعية القانونية للسلطة : السيادة 55

الباب الأول:

نظريات التنظيم السياسى 75

الفصل الأول :

أسس التنظيم السياسى فى النظرية التقليدية

(البرجوازية) 79

تعريف النظرية ومصادرها 81

الأسس العامة للنظرية 86

الأساس السياسى 87

الأساس الاقتصادى 97

خصائص الديمقراطية التقليدية

(البرجوازية) 113

نظرية الديمقراطية التقليدية 127

نظرية السيادة التقليدية 130

الأساليب السياسية للديمقراطية التقليدية 135

الفصل الثانى :

- أسس التنظيم السياسى فى النظرية الماركسية . . 141
تعريفها ومصادرها وخصائصها 144
تعريف النظرية الماركسية 148
مصادر النظرية الماركسية 155
خصائص النظرية الماركسية 180
الأسس العامة للنظرية الماركسية 194
الأساس السياسى 195
الأساس الاقتصادى 201
نظرية السلطة السياسية 209
نظرية الديمقراطية الماركسية 209
نظرية السيادة الماركسية 213
الأساليب السياسية للديمقراطية الماركسية 221

خاتمة الباب الأول :

- أزمة الديمقراطية فى النظريتين الرأسمالية
والماركسية . 226

الباب الثانى :

أسس التنظيم السياسى فى النظرية العالمية الثالثة 259

الفصل الأول :

فلسفة التنظيم السياسى فى المرحلة الأولى . . . 263

الأساس السياسى ونظرية الدولة 274

..... 283

الأساس الاقتصادى 291

نظرية السلطة السياسية

الفصل الثانى : المرحلة الثانية

أسس التنظيم السياسى فى النظرية العالمية الثالثة 309

الأساس السياسى والقانونى للتنظيم

السياسى 310

الديمقراطية فى النظرية العالمية الثالثة 310

السيادة فى النظرية العالمية الثالثة . . . 323

| | |
|--|-----|
| الأساس الاقتصادي للنظرية العالمية | |
| الثالثة | 333 |
| الأسلوب السياسي للديمقراطية في النظرية | |
| العالمية الثالثة..... | 345 |
| خاتمة عامة : | 365 |
| قائمة بالمراجع : | 373 |

ثمن بيع النسخة للمؤسسات
الرسمية 600 درهم

صدر من سلسلة كتاب الشعب
لسنة 1391 من وفاة الرسول 1982 م

- 1 - الغربان وجوقة الجياع - حالة حصار بلا مناسبة (مسرحتان)
البوصيرى عبد الله
- 2 - المسرح الذى نريده
محسن خياط
- 3 - اسرار القواعد البريطانية فى ليبيا
علي شعيب
- 4 - رموز الهزيمة فى الثقافة العربية
فوزى البشتى
- 5 - صور من جهاد الليبيين فى فلسطين سنة 48-49 السنوسى شلوف
محمد المصرى
- 6 - الأرهاب الأمبريالى
محمد يوسف الجاسم
- 7 - فصائل ادم بن الطيب والقضاء
عبد اللطيف بوكر
- 8 - عرب البرازيل
فارس قويدر
- 9 - اواكس طرواده
فارس قويدر
- 10 - تطور التعليم العالمى فى كل الحضارة الاسلامية د. عمر التوم،
الش
- 11 - الكيمياء والدواء
محمد فهم
- 12 - عبقرية العرب فى لغتهم الجميلة
د. محمد ا

Bibliotheca Alexandrina



0436358



الثلث

300 دراهم

